

لم تكن للرسول صلى الله عليه وسلم قبل أن يهاجر الى المدينة سياسة في الحرب والمهادنة لأن الجهاد لم يكن قد شرع آنذاك وانما كان تشريعه في المدينة في السنة الثانية من الهجرة .

وانما كانت هناك حالتان لسياسة الرسول صلى الله عليه وسلم في نشر الدعوة الايمانية وتوحيد الله واعتناق الدين الاسلامي .

الحالة الأولى :

الدعوة سرا وهي عرض الاسلام على من يثق به النبي صلى الله عليه وسلم ويطمئن اليه كخديجة رضي الله عنها وأبي بكر الصديق وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهم وغيرهم ممن يدعى بالرعيل الأول . كما قام بعض^{هذا} الرعيل بالدعوة الى الاسلام سرا كأبي بكر الصديق رضي الله عنه الذي أسلم على يده خلق منهم عثمان رضي الله عنه والزبير بن العوام رضي الله عنه وغيرهما ممن كان يثق به (١) وصاروا يدعون الى الاسلام والى العقيدة الصحيحة ، فدخل الناس في الاسلام ارسالا .

الحالة الثانية : الجهر بالدعوة

بقى النبي صلى الله عليه وسلم يعرض دعوته على الناس بمكة سرا ثلاث سنوات حتى اذا ما أسلم عدد يمكن معه الجهر بالدعوة والاعلان بصوت الحق أمر الله

(١) سيرة النبي لابن هشام ج ١ ص ١٦٥ تحقيق محي الدين عبد الحميد

نبيه صلى الله عليه وسلم أن يظهر دعوته فقال تطلعي إلى (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن
المشركين) (١) . وقوله عز وجل (وأنذر عشيرتك الأقربين . واخفص جناحك لمن
اتبعك من المؤمنين . فان عصوك فقل اني بريء مما تعملون) (٢) .

روى الامام البخارى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لما نزلت (وأنذر
عشيرتك الأقربين) صعد النبي صلى الله عليه وسلم الصفا فجعل ينادى يا بنى فهر
يا بنى عدى لبطن قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يستطع أن يخرج أرسل
رسولا لينظر ما هو فجاه أبو لهب وقريش فقال : رأيتم لو أخبرتم أن خيلا بالوادي
تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقسي ؟ قالوا : نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال فأنسى
نذيركم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب : تبأ لك سائر اليوم ألهذا جمعتمنا ؟
فنزلت (تبت يدا أبي لهب وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب) (٣)

وعند ذلك بدأ الطغاة من قريش بتكذيبه كأبي لهب الذى نزلت فى حقه هذه
السورة المذكورة آنفاً بالدعاء عليه والوعيد الشديد بصلبانه جهنم هو وامرأته التى
كانت تضع الشوك فى طريق النبي صلى الله عليه وسلم وتؤذيه بالسب والشتم ، وقد
أقروا بصدق النبي صلى الله عليه وسلم حينما سألهم (أكنتم مصدقني) فقالوا نعم ، لأنهم
يعرفون محمداً صلى الله عليه وسلم بالصدق فلم يجربوا عليه كذبا أبداً .

(١) سورة الحجر آية ٩٤

(٢) سورة الشعراء آية ٢١٤ - ٢١٦

(٣) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ج ٨ ص ٥٠١

وكانت سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم في هذه الفترة ترتكز على التريية الفردية وانتزاع العقائد الباطلة من شرك ووثنية وانكار البعث والنبوات ، وتمكين العقيدة الصحيحة في النفوس والصبر على الأذى والمشاق في سبيل ذلك ، وإقامة الأدلة العقلية والوجدانية ليؤمن من آمن عن بينة واقناع ويكفر من كفر عن تعنت وعناد .

وقد مكث النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ويلقن في هذا العهد المكي فصنع رجالا كانوا اللبنة الأولى التي منها أسس الاسلام وعليها قام صرحه العالي . وصبر الرسول صلى الله عليه وسلم على الأذى به من مكة وتحمل المشاق وصبر أصحابه رضي الله عنهم ما وسعهم ذلك وقريش ماضية في تعذيب المؤمنين بخية تحويلهم عن إيمانهم إلى عبادة الأوثان . وكانت تتفنن في تعذيبها المؤمنين وخاصة من ليس له أحد يحميه ويجيره منها فحبستهم وعذبتهم بالضرب والجوع والعطش والقائم في الرضاء إذا اشتد الحر كما فعل أمية بن خلف ببلال الحبشي الذي اشتراه أبو بكر الصديق فأعتقه . (١)

فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلقيه أصحابه أمرهم بالهجرة إلى الحبشة فرارا بدينهم . / ^{وسلامته} لأرواحهم من الكفار . أما هو عليه الصلاة والسلام فقد كان معه أبو طالب يحميه منهم فبقى في مكة يعرض نفسه ودعوته على الناس . ولكن قدر الله أن يموت أبو طالب الذي كان يدافع عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فاشتد الأذى عليه صلى الله عليه وسلم وضائق عليه مكة فرأى أن يخرج إلى الطائف لعله يجد من يستجيب له فلما انتهى إلى الطائف التقى بجماعة من ثقيف وكلم ساداتها الذين ينتهي إليهم الأمر فيها ودعاهم إلى الاسلام فإذا هم ليسوا بأحسن حالا من أهل مكة إذ ردوا عليه شرر واستهزأوا

به وأغروا به سفلها هم وعبيدهم يسبونهم ويصيحون به . ولما يئس الرسول صلى الله عليه وسلم من استجابتهم طلب منهم أن يكتبوا عليه الخبر حتى لا يبلغ أهل مكة فيمنعونهم من دخولها عليهم ويزدادوا إيذاء له ولأصحابه فلم يفعلوا ما طلب منهم من كتمان الخبر ، مما دعاه للدخول في جوار المطعم بن عدي الذي أجاره وحماه حتى طاف بالبيت وعاد الى منزله (١) .

واستأنف الرسول صلى الله عليه وسلم دعوته الى الله في مكة لم يردده عن ذلك راد ولا مستهزئ ، فأخذ يعرض أمره وما جاء به من ربه على الناس المستقر منهم بمكة والوافد اليها في موسم الحج لأنه على ثقة تامة من نصر الله له وأنه تعالى سيظهر دينه وينصر رسوله ويخذل أعداءه . لكن المشركين لم يتركوه يبلغ دين الله الى عباد الله بل حذروا الناس من تصديقه واتباعه وسماع كلامه قائلين لهم : انه ساحر وصايب ترك دين آبائهم وأجدادهم فلا تصدقوه ولا تجلسوا اليه . فيقول له الناس : لو كنت صا دقا لكان قوطك أحق بك (٢) .

ولم يحط ذلك من عزم النبي صلى الله عليه وسلم في الاستمرار في دعوته بل واصل عرض نفسه ودعوته على احياء العرب يخشاهم في منازلهم في أيام الحج لعله يجد من يجيبه الى دعوة الحق وتوحيد الله سبحانه وتعالى .

قال ابن اسحاق فيما رواه عنه ابن هشام : وحدثني حسين بن عبد الله بن عبيد الله ابن عباس قال سمعت ربيعة بن عباد يحدثه أبي قال : اني لخلام شاب مع أبي بنى ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقف على منازل القبائل من العرب فيقول : يا بني فلان اني رسول

(١) سيرة النبي لابن هشام باختصار ج ٢ ص ٢٨٤ - ٢٨٥

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ٢٨٦

الله اليكم يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تخلعوا ما تعبدون من دونه من هذه الأنداد ، وأن تؤمنوا بي وتصدقوا بي وتمنعوني حتى أبين عن الله ما بعثني به . قال وخلفه رجل أحول وضئ له غديرتان عليه حلة عدنية فاذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله وما دعا اليه قال ذلك الرجل : يا بني فلان ان هذا الرجل انما يدعوكم أن تسلكوا اللات والعزى من أعناقكم وحلفاءكم من الجن من بني مالك ابن أقيس الى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تطيعوه ولا تسمعوا منه .

قال قلت لأبي : يا أبت من هذا الذي يتبعه ويرد عليه ما يقول ؟ قال : هذا عمه عبد العزى بن عبد المطلب بأبولهب (١) .

ومن هذا يتبين لنا الجهد الذي كان الكفار يبذلونه لوقف انتشار الدعوة الاسلامية وما كان يلقاه النبي صلى الله عليه وسلم من شدة الأذى منهم عامة ، ومن ذلك اللثيم الحاقد على الرسول صلى الله عليه وسلم ودعوته خاصة .

قال ابن اسحاق : ولما أراد الله عز وجل اظهار دينه واعزاز نبيه وانجاز مواعده له خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في الموسم الذي لقيه فيه النفر من الأنصار فعرض نفسه على قبائل العرب كما كان يصنع في كل موسم فبينما هو عند العقبة لقي رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً .

فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ من قومه قالوا : لما لقيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم : من أنتم قالوا : نفر من الخزرج قال : " أمن موالى يهود ؟ قالوا :

(١) سيرة النبي لابن هشام ج ٢ ص ٢٨٧ - ٢٨٨

نعم قال : أفلا تجلسون أكلمكم ؟ قالوا بلى فجلسوا معه فدعاهم الى الله عز وجل وعرض عليهم الاسلام وقال عليهم القرآن قال وكان مما صنع الله بهم في الاسلام أن يهود كانوا معهم في بلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكانوا هم أهل شرك وأصحاب أوثان وكانوا قد غزوه ببلادهم فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا لهم : ان نبيا مبعوثا الآن قد أظلم زمانه نتبعه فنقتلكم قتل عاد وادم .

فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك النفر ودعاهم الى الله قال بعضهم لبعض : يا قوم تعلمون والله أنه للنبي الذي توعدهم به يهود فلا يسبقنكم اليه فأجابوه فيما دعاهم اليه بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام وقالوا : انا تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم فعسى أن يجمعهم الله بك فسنقدم عليهم فندعوهم الى أمرك ونعرض عليهم الذي أجبناك اليه من هذا الدين فسان يجمعهم الله عليه فلا رجل أعز منك ثم رجعوا الى بلادهم وقد آمنوا وصدقوا (١) .

وكان عددهم فيما ذكر ابن اسحاق ستة نفر وذكر اسماءهم فوصلوا المدينة وذكروا لقومهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوته فلم تبق دار من دور الأنصار الا فيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢)

(١) سيرة النبي لابن هشام ج ٢ ص ٢٩٢

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ٢٩٣

بيعة العقبة الأولى

وفي الموسم الذي بعد هذا اللقاء قدم الى الحج منهم اثنا عشر رجلا فلقوه بالعقبة . قال ابن هشام فيما رواه عن ابن اسحاق : فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء وذلك قبل أن يفرض عليهم الحرب .

قال ابن اسحاق : ذكر ابن شهاب الزهري عن عائذ الله بن عبد الله الخولاني عن أبي ادريس أن عبادة بن الصامت حدثه قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة الأولى على أن لا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل أولادنا ولا نأتى ببهتان نفتريه بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف فان وفيتم فلکم الجنة وان غشيتم من ذلك شيئا فأخذتم بحدده في الدنيا فهو كفارة له وان ستعرتم عليه الى يوم القيامة فأمركم الى الله عز وجل ان شاء عذب وان شاء غفر (١) .

وقد روى هذا الحديث البخاري في عدة مواضع من صحيحه (٢) ورواه مسلم والامام احمد وغيرهم .

وأخرج البخاري بسنده عن أبي ادريس ان عبادة بن الصامت رضى الله عنه وكان شهد بدرا وهو أحد النقباء ليلة العقبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله عصابة من أصحابه : بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا

(١) سيرة النبي لابن هشام ج ٢ ص ٢٩٥ - ٢٩٦

(٢) أخرجه في كتاب الايمان ، وفي الحدود وفي مناقب الأنصار

أولادكم ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تصوا في معروف فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه فبايعناه على ذلك (١) .

وظاهر ما ذكره ابن اسحاق أن الرسول صلى الله عليه وسلم بايع أصحابه ليلة العقبة الأولى على بيعة النساء وهو ما يفيد أنه ظاهر رواية الصحيحين .
لكن قد صح بالاتفاق أن سورة الممتحنة التي جاءت فيها بيعة النساء نزلت بعد الحديبية فكيف تكون البيعة قد حصلت عند العقبة على بيعة النساء وبينها وبين بيعة العقبة ست سنوات أو أكثر؟

فقد روى الواحدى في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله أعلم بإيمانهن) الآية قال ابن عباس إن مشركى مكة صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم ومن أتى أهل مكة من أصحابه فهو لهم ، وكتبوا بذلك الكتاب وختموه فجاءت سبيعة بنت الحارث الأسلمية بعد الفراغ من الكتاب والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فأقبل زوجها وكان كافراً فقال : يا محمد رد امرأتى فانك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طيخة الكتاب لم تجف بعد .

فأنزل الله تعالى هذه الآية . (٢)

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ج ١ ص ٦٤

(٢) أسباب النزول لعلى بن احمد النيسابورى الواحدى ص ٢٤١ ط الأولى ١٣٧٩ هـ

لكن ذكر الحافظ بن حجر في الفتح ان المبايعات المذكورة في حديث عبادة على الصفة المذكورة لم تقع ليلة العقبة وانما الذي كان ليلة العقبة هو ما نكره ابن اسحاق وغيره في المغازي (١) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن حضر من الأنصار أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم فبايعوه على ذلك وعلى أن يرحل إليهم هو وأصحابه .

وفي كتاب الفتن (٢) من حديث عبادة أيضا قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره . . . الحديث .

قال وأصح من ذلك في هذا المراد ما أخرجه احمد والطبراني من وجه آخر عن عبادة أنه جرت له قصة مع أبي هريرة عند معاوية بالشام فقال : يا أبا هريرة انك لم تكن معنا اذ بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة والنشاط والكسل وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن نقول بالحق ولا نخاف في الله لومة لائم وعلى أن ننصر رسول الله اذا قدم علينا يشرب فنمنعه مما نمنع منه أنفسنا وأزواجنا وأبنائنا ولنا الجنة .

فهذه بيعة رسول الله التي بايعناه عليها فذكر بقية الحديث .

وقد وضع أن هذا هو الذي وقع في البيعة الأولى ثم صدرت مبايعات أخرى والذي يقوى أنها وقعت بعد فتح مكة بعد أن نزلت الآية التي في الممتحنة وهي قوله تعالى (يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبایعنك) ونزول هذه متأخر بعد قصة

(١) ذكر ذلك في البيعة انظر سيرة النبي لابن هشام ج ٢ ص ٣٠٢ - ٣٠٣

(٢) انظر فتح الباري لابن حجر ج ١٣ ص ٥

الحديبية بلا خلاف والدليل على ذلك ما عند البخارى فى كتاب الحدود من طريق
سفيان بن عيينة عن الزهرى فى حديث عبادة هذا أن النبى صلى الله عليه وسلم
لما بايعهم قرأ الآية كلها وعنده فى تفسير الممتحنة (١) من هذا الوجه قال قرأ
آية النساء ولمسلم من طريق معمر عن الزهرى قال : فتلا علينا آية النساء قال : ان
لا تشركن بالله شيئاً .

وللنساءى من طريق الحارث بن فضل عن الزهرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ألا تباعوننى على ما بايع عليه النساء أن لا تشركوا بالله شيئاً . . . الحديث .
وللطبرانى من وجه آخر عن الزهرى بهذا السند بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ما بايع عليه النساء يوم فتح مكة .

ولمسلم من طريق أبى الأشعث عن عبادة فى هذا الحديث (أخذ علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم كما أخذ على النساء) .

ثم قال ابن حجر : فهذه أدلة ظاهرة فى أن هذه البيعة انما صدرت بعد نزول الآية
بل بعد صدور البيعة بل بعد فتح مكة وانما حصل الالتباس من جهة ان عبادة ابن
الصامت حضر البيعتين معا وكانت بيعة العقبة من أجل ما يمتدح به فكان يذكرها
اذا حدث تنويهاً بسابقته فلما ذكر هذه البيعة التى صدرت على مثل بيعة النساء عقب
ذلك توهم من لم يقف على حقيقة الحال أن البيعة الأولى وقعت على ذلك (٢)

(١) نفس المصدر تفسير سورة الممتحنة ج ٨ ص ٦٣٧ - ٦٣٨

(٢) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى لابن حجر ج ١ ص ٦٦ - ٦٧

وهذا في الحقيقة يكشف النقاب عن الاشكال الذي وقع في هذه المسألة وانما
الذى تحدث به عبادة بن الصامت من كونهم بايعوا على بيعة النساء هو متأخر
عن بيعة العقبة وبيعة النساء ، وأن البيعات كانت متعددة فهي مما وقع متأخرا
والله أعلم .

قال الدكتور الشيخ محمد أبوشهبه : وهذا الذي ذكره الحافظ هو الذي
يجب أن يصار إليه فهو - رحمه الله - من أعلم الناس بالقرآن وتنزيلاته والسنة وطرق الجمع
بين رواياتها المختلفة ، والسيرة وتواريخ الصحابة ، وله انتقادات كثيرة صائبة على
ابن اسحاق وغيره من كتاب السير وتاريخ الرجال (١) .

وعلى هذا تكون البيعة الأولى هي ما جاء في حديث عبادة ابن الصامت ونصها :
عن أبي جنادة بن أبي أمية قال : دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض قلنا أصلحك
الله حدثنا حديث ينفعك الله به سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
دعانا النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه فقال فيما أخذ علينا ان بايعنا على السمع والطاعة
في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثره علينا وان لا ننازع الأمر أهله الا ان تروا
كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان (٢) .

فلما بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكرنا نصرف القوم أرسل النبي صلى الله
عليه وسلم معهم مصعب بن عمير يقرأهم القرآن ومعلما ومرشدا وناشرا للاسلام في أهل
المدينة فنجح مصعب في مهمته التي انتدب لها خيرا نجاح واستطاع أن يتخطى

(١) السيرة النبوية في ضوء الكتاب السنة ، للدكتور الشيخ محمد أبوشهبه
ج ١ ص ٤٥٦

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ج ١٣ ص ٥

العقبات التي عادة ما تعترض دعاة التوحيد والخير والسلام حتى أصبح أكثر بيوت
الأنصار - الأوس والخزرج - عامرا بالاسلام وما هناك بيت من بيوتهم الا وفيه ذكر
النبي صلى الله عليه وسلم والتحدث عنه وعن ما جاء به من رب العالمين وأسلم من
زعمائهم وساداتهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضير (١) فكان لاسلامهما الأثر
العظيم في اسلام قومهما وذلك بفضل الله تعالى ثم بحسن دعوة مصعب وطريقته
في عرض الاسلام وبيان محاسنه .

(١) انظر سيرة النبي لابن هشام ج ٢ ص ٢٩٤

بيعة العقبة الثانية

وفي العام التالي أتى إلى الحج جماعة ممن أسلم مع حجاج قومهم من أهل المدينة وكان عدد المسلمين ثلاثة وسبعين رجلا وامرأتين قدموا مكة فواعدوا النبي صلى الله عليه وسلم العقبة حتى إذا كانت الليلة التي واعدوا فيها الرسول صلى الله عليه وسلم ومضى ثلث الليل خرجوا يتسللون مستخفين عن الناس حتى اجتمعوا في الشعب عند العقبة فجاءهم النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عمه الصبحي أراد أن يتوثق له من القوم ويحضر البيعة فأخبرهم أن الرسول في عزة ومنعة من قومه وأبى إلا الانحياز إليهم وشرط عليهم أن لا يخذلوه ولا يسلموه لمكره .

وتكلم الرسول صلى الله عليه وسلم وتلا القرآن ودعا إلى الله ورغب في الإسلام ثم قال : أبايكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم ، فأخذ البراء بن مسرور بيده ثم قال نعم والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعك مما نمنع منه أزونا (١) فبايعنا يا رسول الله فنحن والله أبناء الحرب وأهل الحلقة (٢) ورثناها كابرا عن كابر .

واعترض القول أبو الهيثم بن النيثان وقال : يا رسول الله ان بيننا وبين القوم حبا — يعني اليهود — وانا قاطعوها فهل عسيت ان نحن فعلنا ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا ؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال بل الدم الدم (٣)

(١) الأزرأي النساء كنى عنهن بالأزر وقيل أراد أنفسنا ، النهاية في غريب الحديث ج ١ ص ٥٤

(٢) الحلقة السلاح عاما وقيل الدرع انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ،

لابن الأثير ج ١ ص ٤٢٢

(٣) أي تطلبون بدمي وأطلب بدمكم ودمي ودمكم شيء واحد نفس المصدر ج ٢ ص ١٣٦

والهدم الهدم (١) انا منكم وأقم منى أحارب من حاربتكم وأسالم من سالمكم .

وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم الأوس والخزرج الذين بايعوه أن يخرجوا منهم
اثني عشر نقيبا (٢) يكونون على قومهم ضمنا فأخرجوا تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس
ذكر أسماءهم ابن هشام في السيرة النبوية . (٣)

وبذلك أخذ الرسول صلى الله عليه وسلم ينظم أتباعه خارج مكة ، ليكونوا على
استعداد لبناء دولة جديدة في المدينة واستقبال من يلحق بهم من اخوانهم
المهاجرين المضطهدين بمكة .

ان بيعة العقبة هذه بما أبرم فيها من موثيق وما دار فيها من مداولات تجلى
فيها الصدق والاخلاص وظهرت فيها روح الفداء والاستبسال والثقة التامة من المتبايعين
كانت نواة خير غرسها محمد صلى الله عليه وسلم ونقل شتلتها الانتصار الى المدينة فكانت
خير تربة صالحة نمت هذه الخرسنة التي تعهد سقيها الرسول صلى الله عليه وسلم
وأصحابه الأوفياء رضى الله عنهم حتى أتت ثمارها يانعة يجنيها المسلمون الى يومنا
هذا .

-
- (١) الهدم ، يروى بسكون الدال وفتحها وبالتحريك القبر أى أقبر حيث تقبرون
وقيل المنزل أى منزلى منزلكم وبالسكون والفتح أيضا : اهدار الدم يقال دماؤهم
بينهم هدم أى مهدورة والمعنى ان طلبكم طلب دمي وان أهدر دمكم
اهدردمي لاستحكام الألفة بيننا) نفس المصدر ج ٥ ص ٢٥١
- (٢) النقيب شاهد القوم وضمينهم وعرفهم انظر القاموس المحيط لفيروز ابادى ج ١ ص ١٣٩
- (٣) سيرة النبي لابن هشام ج ٢ ص ٣٠٢ - ٣٠٣

الاذن بالهجرة الى المدينة

بعد أن أخذ النبي صلى الله عليه وسلم البيعة من الأنصار على الايواء والنصرة أصبح في المدينة مؤمنون ينشرون الاسلام هناك وصار للمسلمين قاعدة اسلامية يهاجرون اليها . وكان هذا مما أغضب كفار مكة فازداد أذاهم للمسلمين ونالوا منهم أكثر من ذي قبل من السب والشتم وأنواع الأذى حتى أن المسلمين شكوا ما يجدونه الى الرسول صلى الله عليه وسلم . وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد رأى في المنام أنه هاجر الى أرض يثرب فذهب ظنه أنها اليمامة أو هجر (١) ثم استبان له أنها المدينة (٢) وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل قد جعل لكم اخوانا ودارا تأمنون بها فخرجوا ارسالا لا (٣) .

وذكر ابن اسحاق أن أول من هاجر الى المدينة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أبو سلمة بن عبد الأسد وكان قدم من الحبشة قبله اسلام من اسلم ممن الأنصار فهاجر قبل بيعة أصحاب العقبة وهو الذي فسق المشركون بينه وبين زوجته وابنه بسبب الهجرة فكانت أم سلمة تقول والله ما أعلم أهل بيت في الاسلام أصابهم ما أصاب آل أبي سلمة وما رأيت صاحبا قط أكرم من عثمان بن طلحة (٤) . ثم أذن الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم بالهجرة الى المدينة .

(١) هجر اسم بلد في البحرين معروف انظر النهاية في غريب الحديث والأثر لابن

الاثير ج ٥ ص ٢٤٤

(٢) صحيح البخارى مع شروحه فتح البارى ج ٧ ص ٢٢٦

(٣) ارسالا : جمع رسل أفواجا وجداعات

(٤) كان عثمان هذا هو الذي رحلها الى المدينة فلحقت بزوجها هي وابنها ،

انظر السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٣٢٢ - ٣٢٣

أخرج الإمام أحمد (١) عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثم أمر بالهجرة وأنزل عليه (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) (٢) .

وروى الطبري عن الحسن في قوله تعالى (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) قال كفار أهل مكة لما ائتمروا برسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتلوه أو يطردوه أو يوثقوه وأراد الله قتال أهل مكة فأمره أن يخرج إلى المدينة فهو الذي قال الله (أدخلني مدخل صدق وذكر عن قتادة (مدخل صدق) المدينة (ومخرج صدق) مكة (٣) ورواه ابن كثير عنه بمثله (٤) .

ثم عن النبي صلى الله عليه وسلم على الخروج من مكة إلى المدينة مهاجرا فذهب إلى أبي بكر الصديق فأخبره بما أذن الله له به من الهجرة وعزمه عليه فطلب أبو بكر أن يرافقه في تلك الرحلة فأجابه الرسول صلى الله عليه وسلم لذلك ، فسرا أبو بكر رضي الله عنه وجهز لهما راحلتين واستأجر رجلا يدلهما الطريق وخج الرسول صلى الله عليه وسلم من منزله رغم تشديد قریش الحصار حوله الذين دبروا له المؤامرة في دار الندوة ليقتضوا عليه لكن الله تعالى أخبره بمكرهم وأنجاه من كيدهم فخرج إلى طريق غير معهود السير معه إلى المدينة واختبأ في غار ثور حتى هدأ عنه الطالب فواصل سيره إلى المدينة ومعه الصديق رضي الله عنه الذي حاز هذا الشرف العظيم بمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي نوه الله بها في القرآن الكريم .

(١) مسند أحمد مع ترتيبه للساعاتي ج ١٨ ص ١٩٥ - ١٩٦

(٢) سورة الاسراء آية (٨٠)

(٣) تفسير ابن جرير الطبري ج ١٥ ص ١٠٠ - ١٠١

(٤) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٥٨

وكان الأنصار في المدينة يخرجون لاستقباله قبل أن يصل فلما وصل كان نزوله بقباء فكان أول عمل قام به صلى الله عليه وسلم تأسيس مسجد قباء وبقي هناك أربعة أيام ثم رحل إلى داخل المدينة فبنى مسجده الشريف . ثم آخى بين المهاجرين والأنصار أخوة توارث فكان المهاجرون يرثون الأنصار والأنصار يرثون المهاجرين فهي أخوة على الحق والمواساة . وهذا من العملان منه صلى الله عليه وسلم من الأعمال البارة حقها التي كانت بتوفيق الله تبارك وتعالى ، ومن أهم الأمور التي تؤكد الروابط الاجتماعية بين المسلمين خاصة في هذا الظرف الذي تقتضي فيه حالة المسلمين التكاتف وجمع الكلمة ، فأعدواهم من المشركين يترصون بهم ، واليهود محييطون بهم وهم أهل الكيد والحدود على الأنبياء فلا بد أن يتخذ الرسول صلى الله عليه وسلم لهذا الجوما يلائمه فأعطت هذه المؤاخاة دورا عظيما في المجتمع المسلم بالمدينة ، هذا من ناحية المؤاخاة .

ومن ناحية العمل الثاني وهو بناء المسجد فالمسجد هو المعقل الأول الذي ينطلق منه صوت الحق ويرفع منه الأذان وفيه تقام الصلاة ويجتمع فيه المسلمون فيتفقد بعضهم أحوال بعض وفيه تطرح المسائل للمشاورات حول تنظيم سير الدعوة الإسلامية وتنفيذ مخططاتها .

والمسجد هو مكان استقبال الوفود ، وهو المدرسة التي يتلقى فيها المسلمون معارفهم وأحكام دينهم ، وهو دار الافتاء يفرع إليه المستفتون في كل ناحية ، وهو المحكمة الشرعية الأولى . والمسجد هو القلعة الإسلامية العظمى التي ينطلق منها جنود الحق لحماية الحق ولهداية البشرية .

لذا كان أول عمل قام به النبي صلى الله عليه وسلم بعد دخوله المدينة هو بناء مسجده الشريف الذي تجتمع فيه كل تلك المنافع

مواقعة اليهود

ثم رأى الرسول صلى الله عليه وسلم أن يضع نظاما للحياة العامة في المدينة يكون أساسا لتحقيق الوحدة بين أهلها فكتب كتابا بين المهاجرين والأنصار روادع فيه اليهود الذين معهم في المدينة ليأمن شرهم وخذاعهم فاشتراط لهم واشتراط عليهم وكانوا ثلاث قبائل بنو قينقاع وبنو النضير وبنو قريظة . وما جاء في هذا الكتاب :

- ١ - أن جميع المسلمين على اختلاف قبائلهم أمة واحدة من دون الناس .
- ٢ - فتح الطريق للراغبين من اليهود في الاسلام وكفل لهم التمتع بما للمسلمين من حقوق وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم (وأنه من تبخنا من يهود فان له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم) .
- ٣ - تقرير حرية الاعتقاد لقوله صلى الله عليه وسلم (وأن لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم) .
- ٤ - بيان ما يتبع في فض المنازعات والخصومات لقوله صلى الله عليه وسلم (وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فان مرده الى الله وإلى محمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وان الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره) .
- ٥ - تضمن هذا الكتاب كيف تعامل قريش حيث قال صلى الله عليه وسلم (ولا تجار قريش ولا من نصرها ، وأن بينهم النصرة على من دهم يشرب (١) .

(١) سيرة النبي لابن هشام - بتصرف - ج ٢ ص ٣٤٣ - ٣٥١

وبهذه المعاهدة استطاع النبي صلى الله عليه وسلم أن يأمن شريهود المدينة
ويكسب منهم عوناً على من هاجم المدينة ، واستطاع أن يتفرغ لاعدائه من كفار مكة الذين
أخرجوه من بلده الأول هو وأصحابه بخير حق تاركين أموالهم وأولادهم ولا ننبليهم
الا ايمانهم بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم .

الاذن بالقتال

وكان المسلمون بمكة لم يؤمروا بدفع الظلم بالقتال بل كانوا يؤمرون بالصبر
والصفح ودفع الأذى بالتي هي أحسن حتى اذن الله تعالى لهم بالهجرة الى المدينة واذن
لهم بالقتال فقال تعالى (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير
الذين أخرجوا من ديارهم بخير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس
بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن
الله من ينصره ان الله لقوى عزيز . الذين ان مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا
الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور) (١) .

فتناولت هذه الآيات الكريمة الاذن بالقتال وعللت هذا الاذن بما حصل للمسلمين
من الظلم وما أكرهوا عليه من الهجرة والخرج من الأوطان بخير حق، ثم بينت ان هذا
الاذن موافق لما تقضى به سنة التدافع بين الناس حفظاً للتوازن -ورداً للطغيان وتمكيناً
لأرباب العقائد والعبادات من أداء عباداتهم والبقاء على عقيدة التوحيد، وبينت
أنه تعالى لا ينصر الا من ينصره من الذين اذا مكنتهم فى الأرض عمروها وأطاعوه فيها،

فهذه الآية اذن للمسلمين فيما بالقتال ثم نزلت آيات الأمر به فقال تعالى
{وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين}
واقتلوهم حيث ثقتهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل ولا
تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم فان انتهوا فان
الله غفور رحيم * وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فلو انتهوا فولا
عدوان الا على الظالمين (١) *

تأمر هذه الآيات أن يقاتل المسلمون في سبيل الله تعالى الذين يقاتلونهم
وتأمرهم بتتبعهم حيث وجدوا وتشتيتهم كما تشتتوهم من قبل، وتنهاهم عن الاعتداء
لأنه تعالى لا يحب المعتدين *

وتقرر الآيات الغاية التي تضع الحرب عندها أوزارها وهي عدم الفتنة في الدين
ولا يكون في الأرض دين الا لله عز وجل فلما جاء الاذن بالقتال وأصبح المسلمون لهم
دولة وقويت شوكتها واستقرت في المدينة وفرض عليهم القتال في السنة الثانية بدأ
الرسول صلى الله عليه وسلم بإرسال السرايا، ومن تلك السرايا سرية عهد الله
ابن جحش الأسدي فكتب النبي صلى الله عليه وسلم له كتابا وأمره أن لا ينظر فيه حتى
يسير يومين فلما سار اليومين وفتح الكتاب فاذا فيه " اذا نظرت في كتابي فامض حتى
تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا وتعلم لنا من أخبارهم " فلما نظر فيه
قال سمعا وطاعة وأخبر أصحابه بما في الكتاب وقال قد نهاني أن استكره أحدا منكم
فمن كان يرغب في الشهادة فليطلق ومن كره ذلك فليرجع فأما أنا فامض لأمر رسول

اللهم صلى الله عليه وسلم فمضى ومضى معه أصحابه لم يتخلف منهم أحد حتى نزل نخله
فمرت غير لقريش فيها عمرو ابن الحضرمي وأخوه نوفل والحكم بن كيسان مولى هشام
ابن المغيرة فلما رأهم القوم هابوهم وقد نزلوا قريبا منهم فأشرف للمسلمين عكاشه
وكان حلق رأسه فلما رأوهم قالوا عمار لا بأس عليكم وتشاور الصحابة فيهم وذلك في آخر
يوم من رجب فقالوا والله لئن تركتموهم هذه الليلة ليدخلن الحرم فيمتنعن به منكم
ولئن قتلتموهم لتقتلنهم في الشهر الحرام ، ثم شجعوا أنفسهم وأجمعوا على قتل من
قد رآ عليه منهم وأخذوا معهم فقتلوا عمرو بن الحضرمي واستأسروا اثنين من رجال
القافلة ، وأتى عبد الله وأصحابه بالخير والأسيرين فقدم على الرسول صلى الله عليه وسلم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام) فوقف الخير والأسيرين
وأبى أن يأخذ من ذلك شيئا فأسقط في أيدي القوم وظنوا أنهم قد هلكوا وقالت قريش قد
استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا فيه الدماء فأنزل الله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا هَٰذَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا تَهْتِكُوا مَا بِهِ كُرَاهُ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي شَهْرِ الْحَرَامِ قَاتِلُوا فِيهِ الْقُرْآنَ وَالشَّكْرَ وَالْكَافِرِينَ ۚ هَٰذَا الشَّهْرُ الْحَرَامُ وَقَاتِلُوا فِيهِ الْكُفْرَ أَكْبَرَ مِنْ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا ۚ (١)**

قال ابن كثير : أي ان كنتم قتلتم في الشهر الحرام فقد طردوكم عن سبيل الله مع
الكفر به وعن المسجد الحرام واخراجكم منه وأنتم أهله أكبر عند الله من قتل من
قتلتم منهم (والفتنة أكبر من القتل) أي قد كانوا يفتنون المسلم عن دينه حتى يردوه الى
الكفر بعد ايمانه فذلك أكبر عند الله من القتل ثم هم مقيمون على أخبث ذلك وأعظمه

غير تائبين ولا نازعين (١) . قال ابن اسحاق فلما نزل القرآن بهذا الأمر فوج الله تعالى عن المسلمين ما كانوا فيه من الشفق قهض رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والأسيرين فكانت هذه أول سرية حصل فيها القتال والأسير والغنيمة حصل عليها المسلمون من أهل الشرك ثم تتابعت المعارك بعد ذلك مع المشركين واليهود فكانت هذه السرية قاتحة خيبر للمسلمين لما حصل بعدها من النصر العظيم في بدر تلك المعركة التي فرق الله فيها بين الحق والباطل .

غزوة بدر الكبرى

أقام الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بعث عبد الله بن جحش شهر شعبان وفي رمضان من السنة الثانية بلخه أن عيرا لقريش عظيمة تأتي من الشام محملة بالأنزاق وبأنواع التجارة ذاهبة إلى مكة يقودها أبوسفیان بن حرب مع رجال لا يزيد عددهم على الثلاثين رجلاً أو الأربعين ، ولما كانت قريش قد أخرجت المسلمين من بلادهم تاركين أموالهم وبيوتهم وأولادهم تعرض الرسول صلى الله عليه وسلم لهذه التجارة انتقاماً من كفار مكة إذ ليس من العدل أن يتركهم المسلمون يروحون ويفسدون بتجارته من قرب المدينة وهم قد فعلوا ما فعلوا بالمسلمين فخرج النبي صلى الله عليه وسلم قاصداً بدر المكان الذي تمر منه هذه القافلة ، ولكن أباسفيان علم بمقصد المسلمين

(١) انظر سيرة النبي لابن هشام ج ٢ ص ٤٣٥ - ٤٣٩ ، والبداية والنهاية

لابن كثير ج ٣ ص ٢٥٠ ، والدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر

ص ١٠٧ - ١٠٩

وخروجهم فأرسل الى قريش رسولا يدعوها أن تحمي تجارتها من المسلمين فهبت قريش بخيلها وخيلائها متجهة لحماية التجارة مع أن التجارة قد أفلتت من المسلمين حيث أخذت الساحل هروبا من المسلمين وأرسل أبوسفیان الى قريش يخبرهم بنجاة تجارتهم ولا داعي الى الذهاب الى بدر لكن لما أراد الله عز وجل اظهار الحق وخذلان الباطل ونصر رسوله والمؤمنين بطرت قريش وفزع الشيطان قروءوسهم وحلف أبوجهل لتحزف لهم القينات (١) وليشربن الخمر هناك ولتسعين الحرب بخروجهم فتابهم فكانت هذه المعركة التي أعز الله فيها الاسلام وأهله وأذل فيها الشرك وأهله فقتل من صناديدهم سبعون رجلا وأسر مثلهم وعاد المسلمون بنصر الله يقودون الأسرى من قريش الى المدينة من هذه الخزوة المباركة .

نقض بني قينقاع العهد

أغاض اليهود انتصار المسلمين في بدر وأشعل نار الحقد والحسد في نفوسهم ، وصاروا يحملون على ما يكدرون فو ذلك الانتصار العظيم الذي أحرزه المسلمون في بدر فلقد تعرض يهود بني قينقاع لاحدى نساء المسلمين وطلبوا منها أن تسفر عن وجهها فأبت ذلك فعصدهم أحدهم الى طرف ثوبها وهي لا تدري فعقده الى ظهرها فلما قامت انكشفت سوءتها وضحك اليهود منها وصاحت المرأة فوثب رجل من المسلمين على ذلك اليهودى فقتله فشدت اليهود على المسلم فقتلوه .

(١) القينات جمع قينة وهي الجارية المغنية وتجمع على قيان . انظر النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ج٤ ص ١٣٠

بهذا الاعتداء تكون هذه القبيلة اليهودية قد نقضت عهدها مع المسلمين
لذا جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم في سوق بني قينقاع ثم قال : يا معشر يهود احذروا
من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة وأسلموا فانكم قد عرفتم أني نبي مرسل تجدون ذلك
في كتابكم وعهد الله اليكم قالوا : يا محمد لا يغررك انك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب
فأصبت منهم فرصة انا والله لئن حاربناك لتعلمن انا نحن الناس (١) فخرج اليهم
الرسول صلى الله عليه وسلم وحاصرهم حتى نزلوا على حكمه فألح عليه عبدالله بن أبي في
حقن دمائهم وقال احسن الى موالى فجعل يقول وهو ممسك بيده جيب رسول الله صلى الله
عليه وسلم : والله لا أرسلك حتى تحسن الى موالى ، أربعمئة حاسر وثلاثمئة دارع
تحصدهم في غداة واحدة قد منعوني من الأحمر والأسود؟ فشقعه فيهم وحقن دماءهم
على أن يخرجوا من المدينة ولا يجاوروا فيها المسلمين فخرجوا الى نواحي الشام
فهلك أكثرهم .

وقعة أحد

أما كفار مكة فظلت نار الحرب معهم مشتعلة فقد حلف أبو سفيان لا يمس رأسه
الدهن ولا يقرب النساء حتى يثأروا من محمد لهزيمة بدر فأوقفوا أرباح التجارة التي
كان هو قائدها - في دار الندوة - وجمعوا عليها الأموال واستنفروا من حولهم حتى
بلغ عددهم ثلاثة آلاف مقاتل منهم ومن خلفائهم ممن حقد على الاسلام والمسلمين فسار
هذا الجيش حتى وصل المدينة وعسكر في أحد فخرج اليهم الرسول وأصحابه المؤمنون
وتخلف المنافقون فكانت معركة أحد التي بدأ فيها النصر أول المعركة لولا مخالفة خطة

(١) سيرة النبي لابن هشام ج ٢ ص ٣٦١

الرسول الحربية التي وقعت من بعض فصيلة الرماة فكان ذلك سببا في تحول المعركة في صالح العدو حتى أبلى فيها المسلمون بلاءا حسنا ، لكن لم يحقق المشركون ما جاءوا من أجله وهو القضاء على الاسلام وأهله بل بقي المسلمون أقويا فلقد طاردوا المشركين حتى أوصلوهم حمراء الأسد وعسكروا فيها ثلاثة أيام ثم رجعوا الى المدينة .
وبهذه المطاردة استعاد المسلمون قواهم وهيبتهم ، وعرف أعداؤهم أنهم أقويا فهابوهم ورحلوا الى ديارهم ولم يجروا على الوقوف أمام المسلمين .

وبعد وقعة أحد حاول يهود بنى النضير الخدر برسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك عندما خرج اليهم يستعينهم في دية العامرين اللذين قتلتهما أحد المسلمين خطأ فأجابوه لطلبه وقالوا نعم يا أبا القاسم لكنهم بنوا الخدر بالنبي عليه الصلاة والسلام فتشاوروا على أن يذهب أحدهم الى سطح المنزل الذي جلس النبي صلى الله عليه وسلم في ظله ويلقى عليه صخرة عظيمة فيقتله ويرحنا منه فأوحى الله تعالى الى نبيه يخبره بما دبوا من غدر وذهب الى المدينة ولحق به أصحابه وانكشف غدر الفريق الثاني من اليهود ونقضوا العهد الذي عقده معهم الرسول صلى الله عليه وسلم فحاصروهم في حصونهم ست ليال وسألوا الرسول أن يكف عن دمائهم ويجليهم من المدينة على أن لهم من أموالهم ما حملت الابل الا السلاح فذهبوا الى خيبر ومنهم من ذهب الى الشام ، وأراح الله من القبيلة الثانية من اليهود ، وظهر المدينة منهم (١) .

(١) سيرة النبي لابن هشام ج ٣ ص ٦٨٣

غزوة الاحزاب

وما زالت جبهة الحرب مفتوحة مع المشركين ففي السنة الخامسة جمعت قريش
جموعاً من القبائل المحالفة لها والمجاورة وحرضتهم على الهجوم على المدينة والقضاء
على محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه في عاصمتهم المدينة .

واصل هذا التخطيط قام به اليهود الذين اجلاهم النبي صلى الله عليه وسلم
عن المدينة فقام جماعة منهم الربيع بن ابي الحقيق وسلام بن مشكم وحبي بن اخطب
النضريون فذهبوا الى مكة فدعوا قريشا الى ذلك الامر الاثم واستجابت الى دعوتهم
ورجع اليهود وحرضوا غطفان على ما دعوا اليه قريشا فاجابوهم .

لها
وخرجت قريش حتى وصلت المدينة فصارت موقعة الاحزاب التي خطط الرسول صلى
الله عليه وسلم واصحابه الكرام خير تخطيط ، وظهرت فيها سياسة الرسول صلى الله
عليه وسلم الحربية التي ادهشت قريشا وذلك بحفر الخندق المحيط بشمال المدينة
وهي لا عهد لها بهذه الطريقة مما جعلها تقف حائرة امام هذا الخط الدفاعي الذي
حصنت به المدينة بمشورة سلمان الفارسي ، واستعمل فيها النبي صلى الله عليه وسلم
سلاح التخذيّل كما فعل ذلك نعيم بن مسعود فأتى النبي مسلماً ولم يعلم أحد
باسلامه فقال للرسول صلى الله عليه وسلم ما تأمرني أن أفعل فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم خذل عنا ما استطعت (١) وكان فطنا فاستطاع تفريق قريش وبقية القبائل عن
بعض مما دعاهم الى عدم الثقة ببعضهم واتهام كل قبيلة منهم الاخرى بالخذلان لها .
وفي هذه الآونة نقض بنو قريظة العهد الذي عقده مع النبي صلى الله عليه وسلم وانضموا
الى الأحزاب مما زاد المسلمين قلقاً وخوفاً حتى بلغت القلوب الحناجر وأحاط المشركون
بالمسلمين من كل ناحية من نواحي المدينة .

(١) حديث أبي هريرة عند مسلم ج ١٢ ص ٤٥

ولكن الله تعالى سلط على الأحزاب بعض جنوده المrette وغير المrette فأرسل عليهم الرياح التي قلعت خيامهم وكفت قدورهم مع ما فعله نعيم بن مسعود بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وشتت الله جموعهم (فرد الله الذين كفروا بغيطهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال) (١) .

ولما رجع النبي الى المدينة جاءه جبريل فقال أضعتم السلاح يا محمد انا لم نضع السلاح وان الله يأمرك أن تذهب الى بني قريظة فها هم / مدة فلم يجدوا بدا من النزول على حكم سعد بن معاذ الذي وافق حكمه فيهم حكم الله من فوق سبع سموات قتل مقاتلتهم وسبوا ذرارهم . وبذلك قضى الله على اليهود الباقين بالمدينة وظهرت المدينة من هذا الشر اليهودي ولله الحمد والمنه .

ومن هذا العرض التاريخي السريع للحالة السياسية لسير الدعوة النبوية قبل عمرة الحديبية تبين لنا ما يلي :

- (١) أن سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم قبل نزول سورة الفتح تركزت على تقوية الروابط الاجتماعية بين أفراد المجتمع المسلم وتكثير أعداده .
- (٢) الصفح عن المسيء والصبر على الأذى في سبيل نشر الدعوة الإسلامية .
- (٣) العمل على عدم اتساع جبهة الحرب ضد الدعوة حتى لا يتشتت جهد المسلمين بين الأعداء وذلك بعقد المهادنات مع اليهود والقبائل التي لم تسلم بعد .

- (٤) التدبج في القتال بعد الاذن به والاتجاه الى الهد والاول لتوحيد الله سبحانه وعدو من اعتنقه وهم كفار مكة .
- (٥) بترك كل من تسول له نفسه خيانة المسلمين والوقوف في وجه انتشار الدعوة الاسلامية .
- (٦) مراقبة تحركات الاعداء ومناجزتهم اذا دعت الحاجة .
- (٧) الدفاع عن حقوق المؤمنين أينما كانت .
- (٨) مشاورة الصحابة فيما يجد من المواقف وتنفيذ ما فيه المصلحة العامة للمسلمين منها .

الجواب الذى نزلت فيه سورة الفتح

فى السنة السادسة من هجرة النبى صلى الله عليه وسلم الى المدينة أراد عليه الصلاة والسلام أن يزور بيت الله الحرام معتمرا فتجهز مع أصحابه للخروج الى مكة واستنفر الأعراب الذين حول المدينة (١) فخرج معه قوم وتخلف آخرون من المنافقين قائلين كيف يذهب محمد ومن معه الى قوم أعداء لهم وقد غزوه فى عقر دارهم ، وهم موتورون فى كبارهم وأقاربهم ان هم دخلوا عليهم فيستأصلون ولا يرجع منهم أحد .

وسأتى فى هذه السورة ما يفضح نواياهم ، وما انطوت عليه ضمائرهم من الحقد والكيد للمؤمنين ، ولم يثن النبى صلى الله عليه وسلم عما عزم عليه مقالة هؤلاء المنافقين وتخلفهم ، بل أحرم النبى صلى الله عليه وسلم وصحابته بالعمرة من ذى الحليفة وساق معه الهدى ، وكان عدد من خرج معه ألفا وأربعمائة كما قال جابر بن عبد الله رضى الله عنه (٢) . وسأتى لهذه المسألة زيادة ايضاح فى عدد من خي والخلاف فى ذلك .

هذا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بشر أصحابه بدخول مكة فاستبشروا وفرحوا كثيرا بهذه البشرى وذلك فى الرؤيا التى رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويأتى الكلام فى موضعه عند قوله تعالى "لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق" الآية (٣) .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج٣ ص ٧٧٤

(٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ج ٧ ص ٤٤٣ طالسلفية

(٣) سورة الفتح ٢٧

إذا

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان بعسفان لقيه بشر بن سفيان
الكعبي فقال يا رسول الله هذه قريش قد سمعت بمسيرك • فخرجوا معهم العوذ
المطافيل (١) قد لبسوا جلود النمر (٢) وقد نزلوا بذى طوى (٣) يعاهدون الله
ألا تدخلها عليهم أبداً ، وهذا خالد بن الوليد في خيـلهم قدموها الى كراع الخميم (٤)
وقد روى البخاري رحمه الله قصة صلح الحديبية فروى بسنده عن المسـور
ابن مخرمة (٥) ومروان بن الحكم (٦) :

-
- (١) العوذ بسكون اللام وضم العين المهملة بعدها ذال معجمة يريد النساء
والصبيان ، والعوذ في الأصل جمع عائذ وهي الناقة اذا وضعت وبعد ما تضع
أياماً حتى يقوى ولدها ، النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ج ٣ ص ٣١٨
في القاموس المحيط ج ١ ص ٣٦٩ ط الثانية الحلبي
 - (١) كناية عن شدة الحقد والغضب تشبيهاً باخلاق النمر وشراسته النهاية ج ٥ ص ١١٨
ابن الأثير ص ١٤٧ والقاموس المحيط ج ٢ ص ١٥٤
 - (٣) ذى طوى : بضم الطاء وفتح الواو المخففة : موضع عند باب مكة يستحب له
دخل مكة أن يختسل به النهاية ج ٣ ص ١٤٧
 - (٤) السيرة النبوية ج ٣ ص ٧٧٤ ط المدني سنة ١٣٨٣ هـ والخميم قبل موضع بين
مكة والمدينة وسياق القصة يدل على قرى من الحديبية • فتح الباري ج ٥ ص ٣٣٥
 - (٥) المسور بسن مخرمة بن نوفل الزهري أبو عبد الرحمن له ولأبيه صحبة / ٤ التقريب
ج ٢ ص ٢٤٩ الناشر النعماني صاحب المكتبة العلمية بالمدينة
 - (٦) مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموي ولي الخلافة في آخر سنة أربع وستين
لا يثبت له صحبة نفس المصدر ج ٢ ص ٢٣٨

يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قالوا : " خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا
 زمن الحديبية حتى كانوا ببعض الطريق ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : ان خالدا
 ابن الوليد بالغميم في خيل لقريش طليعة ، فخذوا ذات اليمين ، فوالله ما شعر بهم
 خالد حتى اذا هم يقترة (١) الجيش فانطلق يرهى نذيرا لقريش ، وسار النبي صلى
 الله عليه وسلم حتى اذا كان بالثنية التي يهب ط عليهم منها بركت به راحلته فقال الناس
 حل حل (٢) فألحت (٣) فقالوا خلأت القصواء (٤) خلأت القصواء فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم : ما خلأت القصواء وما ذاك لها به خلق ولكن حبسها حابس الفيل
 ثم قال : والذي نفسي بيده لا يسألونني خطة (٥) يعظمون فيها حرمة الله الا أعطيتهم
 اياها ثم زجرها فوثبت (٦) قال : فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية (٧) على

-
- (١) القتره بفتح القاف والمثناة الخبار الأسود . فتح الباري ج ٥ ص ٣٣٥
 (٢) حل حل بفتح المهملة وسكون اللام كلمة تقال للناقة اذا تركت السير نفس
 المصدر
 (٣) فألحت بتشديد المهملة أى تمادت على عدم القيام وهو من الالحاق .
 (٤) خلأت القصواء الخل بالمعجمة والمد للابل كالحران للخيول والقصواء بفتح القاف
 بعدها مهملة ومد : اسم ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كان طرف
 اذنها مقطوعا والقصو قطع طرف الاذن يقال بعير أقصى وناقة قصوى . نفس المصدر
 (٥) خطة : يعنى طريقة من طرق المسالمة التي يمنع بها سفك الدماء في الحرم
 (٦) وثبت بمعنى قفزت ونهضت ، القاموس ج ١ - ص ١٤١ ط الحلبى وأولاده
 (٧) الحديبية بالتشديد والتخفيف وروى عن الشافعى أن الصواب التشديد وهى قرية
 متوسطة ليست بالكبيرة سميت ببئر هناك عند مسجد الشجرة التي بايع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تحتها وقال الخطابي : سميت الحديبية بشجرة حذباء
 كانت فى ذلك الموضع والحديبية بينها وبين مكة مرحلة وبينها وبين المدينة
 تسع مراحل ، معجم البلدان يساقوت بن عبد الله الحموى ج ٤ ص ٢٢١

ثم (١) قليل الماء يتبرضه (٢) الناس تبرضا ، فلم يلبثه للناس حتى نرحوه (٣)
 وشكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العطش فأنزع بهما من كنانته (٤) ثم أمرهم
 أن يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش (٥) لهم بالرى (٦) حتى صدروا عنه فبينما هم كذلك
 إذ جاء بديل (٧) بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكانوا عيبة (٨) نصح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهامة " فقال : انى تركت كعب بن لؤى وعامر
 بن لؤى تزولا أعداد مياه الحديبية ومعهم العوذ المطافيل ، وهم مقاتلون وصادقك عن
 البيت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لم نجئ لقتال أحد ولكننا جئنا معتمدين

-
- (١) التمد بفتح المثلثة والميم حفرة فيها ماء مشروب أى قليل ويطلق على الماء القليل
 وقيل ما يظهر شتاء ويختفى صيفا من الماء ، القاموس ج ١ ص ٢٩٠ وفتح البارى
 ج ٥ ص ٣٣٦
- (٢) تبرضه الناس : الأخذ قليلا قليلا والبرض بالسكون اليسير من العطاء . فتح
 البارى ج ٥ ص ٣٣٧
- (٣) نرحوه ، نرح كمنع وضرب نرحا ونروحا بعد والبئر استقى ماءها حتى ينفد أو يقل
 كأنرحها ، القاموس ج ٢ ص ٢٦١
- (٤) كنانته ، المراد بها الجعبة قال فى القاموس وكنانة السهام بالكسرجعبة من جلد
 لا خشب فيها القاموس ج ٣ - ص ٢٦٦ الحلبى وشركاؤه وفتح البارى ج ٥ ص ٣٣٧
- (٥) يجيش : يفرورجاش البحر والقدر وغيرهما يجيش جيشا وجيوشا وجيشانا غلى
 والعين فاضت ، القاموس ج ٢ ص ٢٧٦ فتح البارى ج ٥ ص ٣٣٧
- (٦) الرى : بالفتح وتكسر ، روى من الماء واللبن كرمى ربا وريا وروى وتروى وارتوى بمعنى
 والشجر تنعم كتروى والاسم الرى بالكسر ، القاموس ج ٤ - ص ٣٣٨ ط الحلبى
- (٧) بديل بن ورقاء بن عمرو بن عبد العزى بن ربيعة الخزاعي يقال : ان قريشا لجأت
 لداره يوم الفتح من كبار مسلمة الفتح وقيل اسلم قبل ذلك توفي قبل النبى صلى
 الله عليه وسلم . أسد الغابة فى معرفة الصحابة لابن الاثير على بن محمد الجزرى
 ج ١ - ص ٢٠٣ - ٢٠٤
- (٨) عيبة الرجل مكان سره وأصلها ما يضع فيه ثيابه . فتح البارى ج ٥ ص ٣٣٧

وان قريشا قد نهكتهم (١) الحرب وأضرت بهم فان شاءوا ما ددتهم مدة ويخلصوا بينى وبين الناس فان أظهر فان يشاءوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا ، والا فقد جموا (٢) وان هم أبوا فوالذى نفسى بيده لا قاتلنهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتي (٣) ولينفذ ن الله أمره ، فقال بديل : سأبلغهم ما تقول ، قال : فانطلق حتى أتى قريشا قال : انا جئناكم من هذا الرجل وسمعناه يقول قولاً فان شئتم أن نعرضه عليكم فعلنا ، فقال سفهاؤهم : لا حاجة لنا أن نخبرونا عنه بشئ ، وقال ذو الرأى منهم هات ما سمعته يقول : قال سمعته يقول : كذا وكذا ، فحدثهم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود فقال : أى قوم أستم بالوالد ؟ قالوا بلى قال : أولست بالولد ؟ قالوا بلى : قال : فهل تتهمونى ؟ قالوا لا : قال : أستم تعلمون أنى استنفرت أهل عكاظ ؟ فلما ملحوا (٤) على جئتم بأهلى وولدى ومن أطاعنى قالوا بلى قال : فان هذا قد عرض عليكم خطة رشد اقبلوها ودعونى آتية قالوا ائته فأتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحوا من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك : أى محمد أرايت ان استأصلت أمر قومك ؟ هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أهله قبلك ؟ وان تكن

(١) نهكتهم الحرب بمعنى أضرتهم وهزلتهم ، ومنه قولهم نهكتهم الحمى

القاموس ج ٣ ص ٣٣٢ ط المؤسسة العربية للطباعة والنشر

(٢) جموا ، استراحوا وكثروا ، النهاية فى غريب الحديث والأثر لابن الأثير

تحقيق طاهر أحمد الزاوى ج ١ ص ٣٠١ ط الحلبي

(٣) السالفة ، صفحة العنق وهما سالفتان من جانبيه وكفى بانفرادها عن الموت

لأنها لا تنفرد عما يليها الا بالموت وقيل أراد حتى يفرق بين رأسى وجسدى

النهاية ، نفس المصدر ج ٢ ص ٣٩٠ ط الحلبي

(٤) ملحوا أعيوا وأبوا عن الخروج ، القاموس المصدر السا بق ج ٢ ص ٢٢٤

والنهاية المصدر السا بق ج ١ ص ١٥١

الأخرى فاني والله لأرى وجوها واني لأرى أشوابا (١) من الناس خليقا أن يفروا ويدعوك فقال له أبو بكر: امص بظر (٢) اللات أ: من نفر عنه وتدعه ؟ فقال: من ذا ؟ قالوا أبو بكر قال: أما والذي نفسي بيده لو لا يد كانت لك عندى لم أجرك بها لأجبتك قال: وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما تكلم كلمة أخذ بلحيته والمغيرة بن شعبه قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المخفر (٤) فكلما أهوى عروة بيده الى لحية النبي صلى الله عليه وسلم ضرب بيده بنعل السيف وقال له: أخرج يدك عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا ؟ قال: المغيرة بن شعبه فقال: أى غدر (٥) أأست أسعى فى غدرتك ؟ وكان المغيرة صاحب قوما فى الجاهلية فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) أشوابا أخلاطا من الناس أو هى الخلط فقط وعليه فالعبارة الأولى أخص

القاموس ج ١ - ص ٩٣ ، فتح البارى ج ٥ ، ص ٣٤٠

(٢) خليقا : حريا بهم ، وحقيقا ، فتح البارى نفس المصدر ج ٥ ، ص ٣٤٠

القاموس ج ٣ ص ٢٣٧

(٣) بظر اللات ، بفتح الباء الهنة التى تقطعها الخافضة من فح المرأة عند

الختان ، النهاية المصدر السابق ج ١ ص ١٣٨ القاموس المصدر السابق

ج ١ - ص ٣٨٨

(٤) المخفر ، كمئبر وبها زرد من الدر عيلبس تحت القلنسوة أو حلق يتقنع بها

المتسلح ، القاموس ج ٢ ص ١٠٧ ، والنهاية ج ٣ ص ٣٧٤

(٥) غدر: كناية عن عدم الوفاء يقال للدكر يا غدر وللمرأة يا غدارة ، القاموس

نفس المصدر ج ٢ ص ١٠٣ ، والنهاية المصدر السابق ج ٣ ص ٣٤٤

أما الاسلام فأقبل وأما المال فلست منه فى شئ ثم ان عروة جعل يرمى (١) أصحاب النبى
صلى الله عليه وسلم بعينيه قال : فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة
الا وقعت فى كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده ، واذأ أمرهم ابتدروا أمره واذأ
توضأ كادوا يقتتلون على وضوءه ، واذأ تكلموا خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون اليه
الذظر تعظيما له ، فرجع عروة الى أصحابه فقال : أى قومى والله لقد وفدت على الملوك ووفدت
على قيصر وكسرى والنجاشى والله ان (٢) رأيت ملكا قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم محمدا والله ان يتنخم نخامة الا وقعت فى كف رجل منهم فذلك
بها وجهه وجلده واذأ أمرهم ابتدروا أمره ، واذأ توضأ كادوا يقتتلون على وضوءه ، واذأ
تكلموا خفضوا أصواتهم عنده ، وما يحدون (٣) اليه الذظر تعظيما له ، وأنه قد عرض
عليكم خطة رشدا فاقبلوها فقال رجل (٤) من بنى كنانة دعونى آتية فقالوا آتته فلما أشرف على
النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو
من قوم يعظمون البدن فابعثوها له فبعثت له واستقبله الناس يلبنون فلما رأى ذلك قال :
سبحان الله ما ينبغى لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فلما رجع الى أصحابه قال : رأيت
البدن (٥) قد قلدت (٦) وأشعرت فما أرى أن يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال

(١) يرمى ، ينظر اليه شرا نظر العداوة نفس المصدر ج ٢ ص ٢٦٤ ، القاموس المصنوع

السا بق ج ٣ ص ف ٢٤٦

(٢) ان نافية والمعنى والله ما رأيت

(٣) يحدون اليه النظر ، أى ما ينظرون اليه بشدة بل انما ينظرون اليه مع استحياء

وتوقير له صلى الله عليه وسلم

(٤) والرجل المذكور هو الحليس بن علقمة فتح البارى ج ٥ ص ٣٤٢

(٥) البدن جمع بدنة الناقة

(٦) قلدت جعلت لها قلائد اشعارا بأنها مقدمة لأهل الحرم

له مكرز بن حفص فقال : دعوني آتبه فقالوا ائتيه فلما أشرف (١) عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فبينما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو قال : معمر فأخبرني أيوب عن عكرمة أنه لما جاء سهيل بن عمرو قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من أمركم ، قال معمر : قال الزهري : في حديثه فجاء سهيل بن عمرو فقال : هات : اكتب بيننا وبينكم كتابا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الكاتب فقال النبي صلى الله عليه وسلم (بسم الله الرحمن الرحيم) فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدري ما هي ولكن اكتب باسمك اللهم كما كتبت كتب ، فقال المسلمون : والله لا نكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اكتب باسمك اللهم ، ثم قال : هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل : والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله انسى لرسول الله وان كذبتهم اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله لا يسألونني خطة يعظمون فيها حرمة الله الا أعطيتهم اياها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم على أن تخلوا بيننا وبين البيت فتطوف به ، فقال سهيل والله لا تتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة (٢) ولكن ذلك من العام المقبل فكتب ، فقال سهيل : وعلى أنه لا يأتيك منا رجل - وان كان على دينك - الا رددته الينا قال المسلمون : سبحان الله كيف يرد الى المشركين وقد جاء مسلما ؟ فبينما هم كذلك اذ دخل أبو جندل بن

(١) أشرف ، قارب

(٢) ضغطة ، كرها وشدة وعصرا وقهرا ، القاموس ج ٢ ص ٣٨٥ ، النهاية المصدر

السابق ج ٣ ص ٩

عصرو يرسف (١) فى قيوده وقد خرج من أسقل مكة حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل : هذا يا محمد أول من أقاضيك عليه أن ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا لم نقض الكتاب بعدك ، قال فوالله اذن لم أصالحك على شىء أبدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : فأجزه لى قال ما أنا بمجيزه لك قال : بلى فافعل فقال : ما أنا بفاعل قال مكرز بن حفص : بل قد أجزناه لك قال أبو جندل : أى معشر المسلمين أرد الى المشركين وقد جئت مسلما ؟ ألا ترون ما قد لقيت وكان قد عذب عذابا شديدا فى الله قال ، فقال عمر بن الخطاب فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت نبي الله حقا ؟ قال بلى ، قلت : ألسنا على الحق وعدنا على الباطل ؟ قال بلى : قلت : فلم نعطي الدنيا (٢) فى ديننا اذن قال : انى رسول الله ولست أعصيه وهو ناصرى ، قلت : أو ليس كنت تحدثنا أنا سنأتى البيت منطوف به قال : بلى ، فأخبرتك أنا تأتیه العام ؟ قال : قلت لا قال : فأتك آتیه ومطوف به قال : فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا بنى الله حقا ؟ قال : بلى قلت ألسنا على الحق وعدنا على الباطل ؟ قال : بلى قلت فلم نعطي الدنيا فى ديننا اذن ، قال أيها الرجل انه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بغرزه (٣) فوالله انه على الحق قلت : أليس كان يحدثنا أنا سنأتى البيت ومنطوف به ؟ قال بلى : فأخبرك أنا ، تأتیه العظم قلت : لا فقال : فأنك آتیه ومطوف به .

(١) يرسف مشى فى القيد متحاملا ومنه يقال يرسف فى القيد ، نفس المصدر ج ٢ ص ٢٢٢ القاموس المصدر السابق ج ٣ ص ١٤٨

(٢) الدنيا ، المراد بها هنا أنهم يردون من جاء من المشركين مسلما اليهم ، وأن المشركين لا يردون من جاءهم من المسلمين

(٣) غرزه ، المراد به الركاب ان كان من جلد أو خشب وقيل هو الكور وهو كناية عن التمسك بمنهج النبي صلى الله عليه وسلم ، النهاية ج ٣ ص ٣٩٩

قال الزهري : قال عمر : فعلت لذلك أعمالا ، قال فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا قال : فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس فقالت : أم سلمة : يا نبي الله : أتحب ذلك ؟ أخرج ثم لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحرب منك وتدعو حالك فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك انحرب منه ودعا حالقه فحلقه ، فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما . ثم جاءه نسوة مؤمنات فأنزل الله (المتحنة) (١) يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله أعلم بايمانهن ٠٠٠ حتى بلغ بعصم الكوافر فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج احدهما معاوية بن أبي سفيان ، والاخرى صفوان بن أمية ، ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه أبو بصير (٢) ٠٠٠ الخ الحديث وسيأتي لقصة أبي بصير مزيد من الايضاح ان شاء الله عند الكلام على أول السورة .

(١) الآية من سورة المتحنة رقم ٩

(٢) وملخص قصة أبي بصير أنه رجل من قريش أسلم ولحق بالنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فطلبوا ارجاعه اليهم حيث أرسلوا اثنين منهم لينظروا هل يفى النبي صلى الله عليه وسلم بما عاهدهم به من رده لهم كل من جاء منهم مسلما ، فلما جاء الرسول أن أرسله معهما فذهبا به فلما كانا على مقربة من المدينة بسى الحليفة نزلا ونزل أبو بصير معهما من أجل الأكل والشراب فنظر أبو بصير الى سيف أحدهما وقال : والله اني لأرى سيفك هذا الجيد فاستله الآخر وقال : أجل والله انه لجن لقد جربت به ثم جربت فقال أبو بصير أرني أنظر اليه فأمكنه منه فأخذه أبو بصير وضربه به حتى قتله ، وفر أحدهما هاربا مدعورا الى المدينة ودخل على الرسول صلى الله عليه وسلم فقال : أن الرجل قد رأى ذعرا فقال الرجل انه قتل صاحبي ثم جاء أبو بصير وقال يا رسول الله قد وفيت بعهدك ونجاني الله من القتل فقال الرسول صلى الله عليه وسلم ويل أمه مسعر حرب لو كان له أحد ،

ذكر بعض من أوفده النبي صلى الله عليه
وسلم إلى قريش في صلح الحديبية

كانت عادة النبي صلى الله عليه وسلم عدم المباغته وعدم الخدر وعدم المفاجأة
لمن يريدهم ، ولهذا لما جاء إلى الحديبية وهو يقصد البيت لزيارته أرسل أولا أشخاصا
من قبله أوفدهم على قريش للتفاهم معها ، فكان أول من أرسل صلى الله عليه وسلم
- بعد أن انتهى وفود قريش - خراش بن أمية الخزاعي بعثه النبي صلى الله عليه
وسلم على جملة لفهام قريش بما جاء به وبلاغهم وجهة نظر النبي صلى الله عليه وسلم في
هذا الأمر فطردوه وعقروا جمل (١) النبي صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله لولا أن منعه
(٢)
الأحابيش فخلعوا سبيله حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم بعد ذلك أرسل عثمان بن عفان رضى الله عنه إلى مكة فرحب به أهلها وعرضوا
عليه الطواف بالبيت فامتنع أن يطوف بالبيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يطف

بعد .

ثم خرج أبو بصير إلى الساحل في مكان يقال له سيف البحر ثم جاءه أبو جندل وكل
من سمع به من المسلمين في مكة يخرج إليه وصاروا قوة ضاربة أزهبت قريشا
خصوصا من يخرج منهم مسافرا حتى ناشدوا الرسول الله والرحم لما أرسل فمن
أناه فهو آمن فأرسل النبي إليهم

(١) قال ابن اسحاق في سيرته : ان هذا الجمل يسمى الثعلب ج ٣ ص ٧٧٩

(٢) الأحابيش ، المراد بهم القبائل الذين تحالفوا أنهم ليد على غيرهم ما سجا ليل
ووضح نهار ، وقد اشتق لهم هذا الاسم من أنهم تحالفوا تحت جبل بمكة بأسفلها
يقال له حبشي بالضم ، وقيل هم أحبار من القارة تحالفوا على محاربة قريش ، القاموس
المصدر السا بق ج ٢ ص ٣٧٧ ، النهاية لابن الأثير المصدر السا بق ج ١ ص ٣٣٠

ثم ان عثمان عندما أرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة أبطأ وتأخر ، حتى
أشيع أن قريشا قتلوه ، فعنفئذ طلب النبي صلى الله عليه وسلم البيعة لقتال قريش فبايعه
الصحابه رضی الله عنهم وأرضاهم على الموت وبايع هو صلى الله عليه وسلم بيده الشريفه
عن عثمان رضی الله عنه ، وسيأتي مزيد تفصيل لهذا عند الكلام على البيعة في محله من
السورة .

ثم ان عثمان رضی الله عنه وأرضاه رجع بحمد الله سالما لم يصب بأذى .
ثم أرسلت قريش سهيل بن عمرو فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال قد أراد القوم الصلح
حين بعثوا هذا الرجل (١) ، وجرى الصلح بينهم على ما سلف في سياق البخاري
لل قصة .

(١) سيرة ابن هشام ج ٣ ، ص ٢٨١

الصيغة النهائية لوثيقة الصلح وذكر
الشروط والشهود على الصلح

بعد أن اختفت معارضة قريش للنبي صلى الله عليه وسلم الحادة وبرزت سياسته
وارتضاها قريش اتفق الطرفان على كتابة وثيقة ، تكون بين كل طرف منها نسخة ،
مكتوب فيها ما حصلت عليه الاتفاقية بشهادة الشهود وتوقيع كل طرف . واليك أيها
القارئ الكريم نص الوثيقة :

(باسمك اللهم هذا ما اصطلح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو اصطلاحا على
وضع الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ، ويكف بعضهم عن بعض على أنه لا اسلال (١)
ولا اغلال (٢) ، وأن بيننا عيبة مكفوفة وأنه من أحب أن يدخل في عهد محمد وعقده دخل ،
ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدا دخل ، وأنه من أتى منهم محمدا بخير اذن
وليّه رده اليهم وأنه من أتى قريشا من أصحاب محمد لم ترده ، وأن محمدا يرجع
عنا عامه هذا بأصحابه ويدخل علينا قابل في أصحابه فيقيم ثلاثا لا يدخل علينا بسلاح
الاسلح المسافر السيوف في القرب (٤)

-
- (١) الاسلال السرقة الخفية ، القاموس ج ٣ ص ٤٠٨ ط المؤسسة العربية للطباعة
والنشر
(٢) الاغلال الخيانة ، القاموس ج ٢ ص ٢٦
(٣) عيبة ، المراد بها موضع السر وقد تقدم شرحها
(٤) السيرة لابن هشام ج ٣ ص ٧٨٢ وطبقات ابن سعد ج ٢ ص ٩٦ - ٩٧
ط دار صادر

الشهود الذين وقعوا على الوثيقة

- ١ - أبو بكر الصديق
- ٢ - عمر بن الخطاب
- ٣ - عثمان بن عفان
- ٤ - عبد الرحمن بن عوف
- ٥ - سعد بن أبي وقاص
- ٦ - أبو عبيدة بن الجراح
- ٧ - محمد بن مسلمة الأنصاري

هؤلاء من المسلمين ثم وقع عليها اثنان من المشركين وهما :

- ١ - حويطب بن عبد العزى
- ٢ - مكرز بن حفص بن الاحيف

(تعليق عام على قصة الحديبية)

لا شك أن صلح الحديبية هذا كان صلحا مباركا وكان فتحا عظيما على المسلمين ، وقد تجلت فيه سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم العظمى مع المشركين من جانب ، كما ظهرت فيه معاملته الكريمة لأصحابه وتواضعه لهم .

أما جانب المشركين فانه صلى الله عليه وسلم عاملهم بسياسة حكيمة لا تعرف التراجع عن المبدأ الأسى ، والغاية المنشودة التى هى الهدف الذى جاء من أجله ، وذلك أنه من أول أسره أخبرهم أنه انما جاء معظما لهذا البيت لا يريد قتالا ولا حربا ، ولكنه مع ذلك ليس بالمستكن ولا بالمسلم لمن لا يسا لمه ، ثم حاولوا معه فى الرجوع عن هذا المبدأ فلم يزد الا اصرارا على مبدئه ، ولكن استجاب لهم فى أنهم ان دعوه الى خطة كائنة ما تكون فيها تعظيم حرمة الله عز وجل وصون البيت الحرام وليس عليه فيها تنقيص ولا غضاظة أجابهم لها .

ولهذا بعد مداواتهم ومشاوراتهم أجمع رأيهم على أن يعقدوا معه صلحا مبرما مكتوبا بينهم وبينه ، لا يمكن لأحد الفريقين نقضه ، واذا نقضه يكون عرضة لتحمل ما ينتج عنه فكانت سياسته فى هذا المضمار أعلى شأنا وأسمى مظهرا من قريش كما هو واضح .

أما جانب أصحابه فانهم فى بادئ الأمر عندما استجاب لهذا الصلح الذى كان فيه الصد عن البيت ظهرت منهم تساؤلات لقصد استيضاح واستكشاف الموقف لا لشك منهم رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم .

ثم انه صلى الله عليه وسلم بسياسته وخلقه الكريم رد على هذه التساؤلات وأصحابها ردودا واضحة أثلجت صدورهم وجعلتهم يقتنعون بما شرح الله صدر النبي صلى الله عليه وسلم له .

ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم علمنا في هذه القضية دروسا عظيمة من ذلك أن الانسان القائد اذا أراد أن يعمل بمبدئه الذي يدعو اليه لا بد أن يكون هو الأول المنفذ له ، ولهذا نبينا صلى الله عليه وسلم لما أمر الصحابة رضوان الله عليهم بالخلق ونحر الهدى ، وجد منهم الاحجام عن أمره ليس ابا ، منهم ولكن من أجل المفاجأة بهذا الأمر الذي لم يكونوا مستعدين له ، فلما أخبر أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها بما حصل من بعض الصحابة أرشدته الى الخطة المثلى ، وهو أنه يبدأ صلى الله عليه وسلم هو بالخلق والنحر اذا أراد من الصحابة أن ينفذوا ما أمرهم به .

فما ان بدأ بالخلق وأمر بالنحر حتى تسارع الناس كل في خلق رأسه ونحر هديه حتى خشي عليهم من المضاربة من أجل الاسراع وشدة الزحام . ثم انه صلى الله عليه وسلم بعد هذا رجع الى المدينة ظافرا منتصرا ، ولكن ما حصل من بعض الصحابة من التساؤلات والاحجام في عدم المسارعة للاستيضاح في هذا الموقف وما وجدوه من حرج في رجوعهم بدون عصره كل هذا الذي حصل من الصحابة كان عاملا أساسيا لنزول شيء من القرآن يطمئن الصحابة وينزل عنهم حالتهم النفسية التي علفت بهم أول الأمر ، ويؤكد لهم أن الذي فعله الرسول صلى الله عليه وسلم هو الخير وهو السياسة الملائمة للموقف ، وأنه هو الفتح المبين وأن عاقبته ستكون محمودة وسيجنون ثمارها أولا بأول ، فاشترأت النفوس لذلك فأنزل الله عز وجل سورة الفتح لترسم لنا الصورة الوضيئة التي تمثل لنا جانبنا من سياسة النبي صلى الله عليه وسلم في حربه ومهادنته مع أعدائه ولتقرر تأييده على هذه المصالحة ولتزيل ما وقع في نفوس المؤمنين من حزن وكآبة وهمم بسبب صدهم عن البيت ورجوعهم بدون زيارته في تلك السنة ، فالى السورة الكريمة .

بسم الله الرحمن الرحيم

" الفتح المبين "

قال الله تعالى (انا فتحنا لك فتحا مبينا (١) ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما (٢) وينصرك الله نصرا عزيزا (٣) هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليما حكيما ، ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) (٥) .

قوله تعالى (انا فتحنا لك فتحا مبينا) الفتح الظفر بالبلد عنوة (٦) أو صلحا بحرب أو بخير حرب ، لأنه مخلق ما لم يظفر به ، فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح (٧) وقال ابن فارس : الفاء والتاء والحاء - يعنى الفتح - أصل صحيح يدل على خلاف الاغلاق (٨) .

" مبينا " أى بينا ظاهرا لكل شاهد وسامع .

-
- (١) الآية رقم ١ من سورة الفتح
 - (٢) الآية رقم ٢ من سورة الفتح
 - (٣) الآية رقم ٣ من سورة الفتح
 - (٤) الآية رقم ٤ من سورة الفتح
 - (٥) الآية رقم ٥ من سورة الفتح
 - (٦) قهرا
 - (٧) الكشاف جار الله الزمخشري ج ٣ ، ص ٥٤١ ط الأخيرة ١٣٨٥ هـ
 - (٨) معجم مقاييس اللغة احمد بن فارس ج ٤ ص ٤٦٩ ط الثانية تحقيق عبدالسلام محمد هارون

أقوال العلماء في المراد بالفتح في هذه الآية

اختلفت أقوال العلماء في المراد بالفتح المبين في هذه الآية ، واليك الأقوال مبينة مع ذكر ما أراه راجحاً منها بالدليل :

القول الأول :

وهو الراجح عندي أن المراد بالفتح هنا هو ما حصل من الصلح بين المسلمين والمشركين في الحديبية ، وهذا القول هو الذي ذهب اليه أكثر العلماء من المفسرين والمحدثين وأصحاب السير والمؤرخين ، وهو الذي يناسب ما ذكر في وقت ومكان نزول السورة الكريمة ، وقد جاءت الأحاديث والآثار مصرحة بذلك ، منها ما أخرجه الشيخان بسنديهما عن سهل بن حنيف (١) أنه قال يوم صفين : أيها الناس اتهموا أنفسكم لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا وذليكم في الصلح الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين فجاء عمر ابن الخطاب فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ألسنا على الحق وهم على باطل ؟ قال : بلى قال : أليس قتلنا في الجنة وقتلهم في النار ؟ قال : بلى قال ففيم نعطي الدنية (٢) في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم قال يا بن الخطاب اني رسول الله ولن يضيعني الله أبدا قال : فانطلق عمر فلم يصبر متغيظا (٣) فأتى أبا بكر

الشجرة

(١) سهل بن حنيف الأنصاري الأوسي صحابي من أهل بيعة استخلفه على البصرة ومات في خلافته (ع) التقريب لابن حجر ج ١ ص ٣٣٤

(٢) بفتح الدال وكسر النون بعدها ياء وهاء ، الخصلة المذمومة ، النهاية في غريب

الحديث والأثر المصدر السابق ج ٢ ص ١٣٧

(٣) قال النووي : رحمه الله - تعالى : قال العلماء : لم يكن سوءاً ل عمر رضي الله

فقال : يا أبا بكر ألسنما على الحق؟ وهم على باطل قال : بلى قال : أليس قتلنا ناسي
الجنة وقتلناهم في النار؟ قال : بلى قال فعلام نعطي الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم
الله بيننا وبينهم فقال : يا بن الخطاب انه رسول الله ولن يضيعه الله أبدا قال :
فنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفتح فأرسل الى عمر فأقرأه اياه فقال
يا رسول الله أوفتح هو؟ قال : (نعم) فطابت نفسه ورجع واللفظ لمسلم . (١)

قلت : وهذا مقام محمود من مقامات أمير المؤمنين عمر التي يريد فيها دائما
الخلطة والشدّة على الكفار فانه كان رضى الله عنه معروفا بذلك ولهذا روى عنه أنه قال :
ما ترك لى الحق صديقا . وليس ذلك الموقف من عمر موقف ابا عن امثال أو امر الرسول
صلى الله عليه وسلم ، بل هو كموقفه من أسارى بدر فان عمر لما استشار الرسول صلى الله
عليه وسلم الصحابة يومئذ أشار عمر بالقتل هو وعبد الله بن رواحه ، وله مواقف كثيرة
ولهذا قال الرسول صلى الله عليه وسلم : لو نزل العذاب ما نجا منه الا عمر أو كما قال .
وأخرج البخارى - رحمه الله - بسنده عن أنس بن مالك رضى الله عنه (انا فتحنا

عنه وكلامه المذكور شركا بل طلبا لكشف ما خفى عليه وحشا على اذلال الكفار وظهور
الاسلام كما عرف من خلقه رضى الله تعالى عنه وقوته في نصرة الدين واذلال
المبطلين ، وأما جواب أبي بكر رضى الله عنه لعمر بمثل جواب النبي صلى الله
عليه وسلم فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه
ورسوخه في كل ذلك رضى الله عنه ، شح التنوي على صحيح مسلم ج ١٢
ص ١٤١ ط المصرية

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ٩٩ ط عيسى البابي الحلبي ، مصر القاهرة

لك فتحا مينا) قال : الحديبية • (١)

وروى عن البراء رضى الله عنه قال : تعدّون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الافتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها فلم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها فجلس على شفيرها (٢) ثم دعا باناء فتوضأ ثم مضى ودعا ثم صبه فيها فتركناها غير بعيد ثم انها أصدرتنا ما شئنا نحن وركابنا (٣) •

وأخرج مسلم بسنده عن أنس بن مالك قال : لما نزلت (انا فتحنا لك فتحا مينا) ليخفرك الله الى قوله (فوزا عظيما) مرجعه من الحديبية وهم يخالطهم الحزن والكتابة ، وقد نحر الهدى بالحديبية قال : لقد أنزلت على آية هي أحب الى من الدنيا جميعا" (٤)

وروى احمد بسنده عن مجمع (٥) قال : شهدنا الحديبية ولما انصرفنا عنها اذ الناس ينفرون (٦) الأباعر فقال الناس : بعضهم لبعض ما للناس قالوا : أوحى الى رسول الله

-
- (١) صحيح البخارى ج ٥ ص ١٦٠ ط الشعب ١٣٧٨
 - (٢) شفيرها أصله ناصية الشئ والمراد هنا طرف البئر القاموس ج ٢ ص ٦٣
 - (٣) صحيح البخارى المصدر السابق ج ٥ ص ١٥١
 - (٤) صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٠
 - (٥) بميم مضمومة بعدها جيم مفتوحة بعدها ميم مشددة مكسورة وعين مهملة
 - (٦) ابن جارية الأنصارى صحابى جليل رضى الله عنه وأرضا ه يزجرونها ويحبونها على السير والأباعر جمع بعير

صلى الله عليه وسلم فخرجنا مع الناس نرجف حتى وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته عند كراع الخميم (٢) واجتمع الناس اليه فقرأ عليهم (انا فتحنا لك فتحا مبينا) فقال رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أى رسول الله هو؟ قال: أى والذى نفس محمد بيده انه لفتح ٠٠٠ الحديث (٣) .

فهذا سياق صريح فى المراد بالفتح فى هذه الآية ، وليس بعد بيان النبى صلى الله عليه وسلم بيان وهو الذى نزل عليه القرآن وبينه للناس أتم بيان قال تعالى (وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون) (٤)

وروى ابن كثير (٥) عن جابر رضى الله عنه قال : ما كنا نعد الفتح الا يوم الحديبية .

وأخرج عن ابن مسعود رضى الله عنه انكم تعدون الفتح فتح مكة ، ونحن نعد الفتح صلح الحديبية . الى غير ذلك من النصوص الدالة على ما ذكرنا ، وبهذه النصوص الواضحة الصريحة يتبين لنا أن المراد بالفتح المبين المذكور فى هذه السورة أنه صلح الحديبية فقد أقسم الرسول صلى الله عليه وسلم عليه كما مر فى

(١) الاجاف الاسراع فى السير وقد أوجف دابته يوجفها اجافا اذا حثها ،

والوجف أصله ضرب من سير الخيل ، القاموس ج ٣ ص ٢١٠ ، النهاية

لابن الأثير ج ٥ ص ١٥٧

(٢) الخميم موضع بين مكة والمدينة ، وبين رابغ والجحفة ، معجم البلدان

ياقوت الحموى ج ٤ ص ٢٢١ ط بيروت

(٣) مسند الامام احمد مع ترتيبه للساعات ج ٢١ ص ١٢٦ ط الأولى ١٣٧٤ هـ

(٤) الآية من سورة النحل رقم ٤٤ ،

(٥) ج ٤ ص ١٨٢ ط بيروت ١٣٨٨ هـ

حديث مجمع ، وذكر ذلك الصحابة وهم أعرف بالمراد من معاني كتاب الله كيف ؟
وقد شاهدوا التنزيل على الرسول صلى الله عليه وسلم وحضروا معه المشاهد كلها
واستمعوا منه ما يحدث به ولذلك حشد ثوابه الناس من بعده .
ومن ذلك ما فهموه من هذه الآية أن المراد بالفتح هو صلح الحديبية ولهذا جاء
التصريح بذلك كما في حديث أنس والبراء وجابر وابن مسعود رضي الله عنهم أجمعين .

القول الثاني :

أن المراد فتح مكة وهو مردود بما ذكرنا وبما ذكر في سبب نزول السورة .
والمعروف عند علماء التفسير وأصوله أن معرفة أسباب النزول معينة على فهم المراد
من الآيات ، فقد روى البخاري والنسائي والترمذي وأحمد عن زيد بن أسلم عن أبيه
أن عمر رضي الله عنه كان يسير مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر (١) فسأله عن
شيء ثلاث مرات فلم يجبه الرسول صلى الله عليه وسلم فقال عمر : ثكلت أم عمر
نزرت (٢) رسول الله ثلاث مرات كل ذلك فلم يجبهك قال عمر : فحركت بغيري

(١) قال ابن حجر : وقد جاء في رواية الطبراني عن ابن مسعود أن السفر

المذكور هو عمرة الحديبية ، فتح الباري ج ٨ ، ٨٣ ط السلفية

(٢) أي ألححت عليه في المسألة الحاحا ، ابن الأثير في النهاية ج ٥ ص ٤٠

ثم تقدمت أمام الناس وخشعيت أن ينزل في القرآن فما نشبت (١) أن سمعت
صا رخا يصيح بي فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال
لقد نزلت على الليلة سورة لهي أحب الي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ انا فتحنا
لك فتحا مبينا (٢) .

وذكر السيوطي بسنده عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم قال : نزلت
سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها الى آخرها (٣) . فهذا
مع ما سبق من الأحاديث يبين أن المراد بالفتح هو ما ذكره الجمهور من أنه صلح
الحديبية ، لأن نزول الصورة كان بعد الانصراف من الحديبية فيكون القرآن أخبر عن
شيء قد مضى وتحدث عما حصل بعد انصراف الرسول صلى الله عليه وسلم من الحديبية
فان قيل : المراد فتح مكة ، وجيء به على لفظ الماضي لتحقق الوقوع فالجواب أن ما
لا يحتاج الى تأويل وصرف عن الظاهر أولى مما يحتاج الى ذلك ، وما وقع فتح مكة
الا بعد الحديبية بسنتين ، وقد ذكر الله فتح مكة في سورة النصر التي نزلت بعده
قال تعالى (اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا
فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) (٤) .

(١) لم يلبث وأصله أنه لم يتعلق بسواه ، النهاية لابن الأثير ج ٥ ص ٥٢

القاموس ج ١ ص ١٣٦

(٢) صحيح البخاري ج ٦ ص ١٦٨

(٣) في الدر المنثور في التفسير بالمأثور ج ٦ ص ٦٨ ط بيروت الناشر محمد

امين

(٤) سورة النصر

فالمقصود هنا فتح مكة باتفاق ذكر ذلك ابن حجر (١) .

القول الثالث :

من الأقوال التي ذكرت في الفتح أن المراد فتح فارس والروم . وهذا يردّه أنه متأخر عن نزول السورة وقد نزل هذا الخبر بالفتح على الرسول صلى الله عليه وسلم قبل ذلك .

والرد عليه كالرد على الذي قبله ، والسورة على وجه العموم تعالج ما حصل للمسلمين في تلك العمرة التي صدّهم المشركون فيها عن الوصول إلى الكعبة المشرفة ورجعوا بدون أن يحققوا المقصود الذي جاءوا من أجله فوجدوا في أنفسهم حرجاً وضيقاً لذلك ، فنزلت هذه السورة الكريمة تزيل ما اختلج في أنفسهم ، وتخبرهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم مؤيد من عند الله عز وجل ، وأنه يصدع بأمر الله وأن الخطة التي سلكها مع المشركين بعقد الصلح هي فتح مبين ، فأين فتح الروم وفارس من هذا ؟

القول الرابع :

هو أن الفتح ما حصل من ظهور الاسلام بالحجة والبرهان والغلبة على

على الأعداء • وهذا القول والذي قبله من الأقوال لا يزيد على أنه من نتائج هذا الصلح المبارك الذي سماه الله فتحا مبينا لا أنها هي المرادة نفسها ، وسندكر بعض نتائج هذا الصلح قريبا ان شاء الله تعالى التي تضمنت هذه الأقوال ، ودخلت فيها دخولاً واضحاً •

كيف سمي الصلح فتحاً

والصلح قد يسمى فتحاً قال الفراء : والفتح قد يكون صلحاً ، ويسمى الصلح فتحاً لاشتراكهما في الظهور والخلية على المشركين فانه كما قال الكلبي : ما سألوا الصلح الا بعد أن ظهر المسلمون عليهم (١) ، فقد ظهرت غلبة المسلمين عليهم في مواطن كثيرة منها بدر ، والاحزاب ، فالمسلمون ظاهرون دائماً على المشركين ، وكان ظهور المسلمين عليهم في هذه العمرة بالسياسة الحكيمة والمسالمة العظيمة ، فقد تجلى في هذه العمرة عفو الرسول صلى الله عليه وسلم وصفحه عن الأعداء ، ولهذا كان جماعة من المشركين قد تسللوا الى المعسكر الاسلامي أثناء اقامتهم بالحديبية أثناء المفاوضة مع المشركين لينالوا منه غرة ، ولكن وجدوا المسلمين الذين يحرسون الجيش على يقظة وحزم عظيمين ، فأسر الحراس جميع هؤلاء المتسللين وعددهم أربعون رجلاً وقيل ثمانون وكانوا قد رموا معسكر

(١) روح المعاني للألوسي ج ٢٦ ص ٨٤ ط احياء التراث العربي المنيرية

المسلمين بالنبل والحجارة ، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قد عفا عنهم جميعا (١)
فهذا لا شك أنه ظهروا من المسلمين على المشركين ، فلو أراد النبي صلى الله عليه
وسلم قتلهم لكان ذلك سائغا له لكونهم بيده ، ولكن تركهم ليبين لقريش مقصده الذي
جاء محرما من أجله ، قال ابن عبد البر - رحمه الله - فأطلقهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم فهم الذين يسمون العتقاء واليهم ينسب الحقيقون فيما يزعمون
ومنهم معاوية وأبوه - رضي الله عنهما - فيما ذكرنا (٢) .

وسنبين ان شاء الله تعالى عند الكلام على سبب البيعة أنهم ما سألوا
الرسول صلى الله عليه وسلم الصلح الا بعد أن سمحوا أنه بايع الصحابة على الحرب
فهم الذين بدأوا بطلب الصلح وأبدوا رغبتهم فيه ، فالصلح اذن فتح باعتبار النتائج
العظيمة التي ترتبت عليه لصلح المسلمين فيما بعد ، واليك بعض النتائج لهذا
الفتح المبين

(١) سيرة النبي صلى الله عليه وسلم لابن هشام ج ٣ ص ٧٧٩ ط المديني ١٣٨٣ هـ

(٢) الدرر في اختصار المغازي والسير ج ١ ص ٢٠٦

النتائج السياسية لهذا الصلح

- ١ - اعترفت قريش بقوة المسلمين وأنهم دولة مسوية لدولتهم فأصبحوا أهلاً لأن تعقد معهم المعاهدات ، وتجرى معهم المفاوضات ، بعد أن كانت قريش تضطهدهم بمكة وتطاردهم بالمدينة محاولة بذلك القضاء عليهم ، وتعتبرهم أفراداً عصاة شقوا عصا الطاعة عليها ، فكان المسلمون بعد هذا الصلح نداءً مساوياً لقريش تخاف بطش هذا الند وتساله .
- ٢ - انفتح المجال بعد هذا الصلح أمام القبائل للدخول في الإسلام حيث قضى على زعامة قريش التي كانت تستغلها في اجتذاب القبائل إلى حرب الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولم تكن قبل ذلك تطمئن إلى محالفة المسلمين ، لمكانة قريش وقوتها ، وحراستها للكعبة ، فكثرت حلقات النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الفترة بعد الصلح ، كما حصل من خزاعة ، وهذا النوع من السياسة هو ما يسمى في العرف الحاضر " بالانفتاح السياسي " .
- ٣ - استطاع الرسول صلى الله عليه وسلم بعد هذا الصلح أن يواجه ضررته القاضية إلى ألد الخصوم ، وهم اليهود الذين كانوا يتحالفون مع قريش على حربه ، ويحرض بعضهم بعضاً عليه كما حصل في غزوة الأحزاب ، فكسر شوكتهم

وواد (١) مكرهم وخداعهم ، وذلك بما حصل لهم في غزوة خيبر .
وسنشير الى ذلك عند قوله تعالى (وأثابهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة
يأخذونها " ان شاء الله .

- ٤ -

كان صلح الحديبية وسيلة الى تبليغ الاسلام للناس كافة ، والنبي صلى
الله عليه وسلم مأمور بذلك . قال تعالى : (وما أرسلناك الا كافة
للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون (٢))
فبعد هذا الصلح وجد الرسول صلى الله عليه وسلم فرصة صالحة لتبليغ
الدين الاسلامي الى الناس ، فقد كاتب الملوك والأمراء يدعوهم الى الدخول
في دين الاسلام منهم هرقل عظيم الروم الذي كاد أن يسلم واعترف
بأن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل من قبل الله ، وأنه سيظهر أمره
وسيستولى على ملكه ، وما وطئت قدماه ، وذلك عندما أخبره أبوسفیان
عن صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكنه غلب عليه هب ملكه وقومه لما نفروا
من عنده كالوحوش المستنفرة عندما لمسوا منه اصغاء ، الكامل لرسول النبي
صلى الله عليه وسلم ، فلم يكن في وسعه الا أن يتحيل عليهم حيث قال :
انما أردت اختباركم .

ومن جملة من دعاهم الرسول صلى الله عليه وسلم ، المقوقس عظيم مصر الذي
احترم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وأرسل اليه بجاريتين هدية احدهما

(١) بمعنى دفعه قال تعالى في سورة التكوين وإذا المؤودة سئلت بأي ذنب

قتلت . الآية رقم ٨

(٢) سورة سبأ الآية رقم ٢٨

مارية القبطية التي تسرى بها النبي صلى الله عليه وسلم ، وولدت له ابراهيم ، فرد المقوقس ردا جميلا الا أنه لم يسلم ، قال صاحب فاس : في نظمه (١) فمزق الكتاب مزقا . . وحاطب الى المقوقس ارتقى . . فقارب الاسلام حتى أهدى . . جارتين دللا وعيدا . .

ومنهم من مزق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ملك فارس كسرى **ابرويز** ، ودعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم لما أخبر أنه مزق كتابه فقال : مزق الله ملكه ، وكان كسرى قد أرسل الى واليه باليمن أن يرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم من يدهر له القتل ، فلما قدم رسوله على النبي صلى الله عليه وسلم قال له : ان ربي قتل ريك ، وكان ابن كسرى الملقب **شبرويه** قد ثار عليه وقتله وتولى ملكه ، فصدق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به .

ومنهم النجاشي ملك الحبشة أرسل له فأكرم رسله وأسلم على الصحيح لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك صلى عليه صلاة الغائب ولا يصلى رسول الله على غير مسلم وكان بعض الفقهاء يستدل بصلاته صلى الله عليه وسلم على النجاشي هذه في أن الصلاة على الغائب سنة . قال في قرة الابصار (٢) :

-
- (١) المسمى قرة الابصار في سيرة المشفع المختار
(٢) للعالم الفاسي ناظم سيرة المصطفى صلى الله عليه وسلم

- الى النجاشي النبي أرسله
- فمات مسلما وصلى المصطفى
- ودحية الى هرقل أرسله
- كسرى فمزق الكتاب مرقا
- فقارب الاسلام حتى أهدى
- عمار فبجل الكتاب وتلا
- عليه مع أصحابه أولى الصفا
- فشج ثم ابن حذافة الى
- وحاطب الى المقوقس ارتقا
- جاريتين دللا وعبدا (١)

وممن أسلم من الأمراء الذين راسلهم أمير البحرين فأقره النبي صلى الله عليه وسلم واليها على البحرين من قبله .

وكانت نتيجة هذه المراسلات واكتب أن دخل في الاسلام خلق كثير ممن أراد الله لهم الهداية من العرب والعجم ، وسمع بالاسلام من لم يصل اليه خبره قبل ذلك . واكتسب المسلمون بهذه الهدنة مكاسب عظيمة ، فكثر عددهم وقويت شوكتهم وقل أعداؤهم ، وانتشرت دعوة الحق في أقطار الأرض ، وتوسعت دائرة الاسلام وعلم به من لم يعرف عنه شيئا ، وأعرف عنه معلومات شوهها المغرضون الذين انطوت قلوبهم على الحقد للاسلام وأهله ، فاتضح لديهم صلاحيته لقيادة البشرية الى دار السعادة في الدنيا والآخرة .

٥ — ومن نتائج هذا الصلح : أن الشروط القاسية التي اشترطها الكفار على المسلمين ، وكان المسلمون لا يرونها أول الأمر مستساغة الا أن النبي صلى الله عليه وسلم ، بما أعطى من المواهب والقدرات العقلية استطاع أن يقنع

(١) دللا : هي بغلة شهباء أهداها المقوقس الى النبي صلى الله عليه وسلم

المسلمين بقبولها وصلاحيتها ، وكانت هذه الشروط بحمد الله لصالح المسلمين وحاصل ذلك أنه ما مرت فترة طويلة ، بل ما كادت تجف كتابة الشروط حتى لحق أبو بصير (١) بالنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة مستجيبرا به وفارا بدينه خوفا من بطش قريش ، لكن الرسول صلى الله عليه وسلم رده وسلمه للرجلين اللذين جاءا يطالبان به احتجاجا بالشروط المتقدم ذكرها ، ووفاء منه بالمعاهدة التي أجراها معهم رده عليهما وقال : " يا أبا بصير انا أعطينا ههؤلاء القوم عهدا ولا يصح فى ديننا الخدروا أن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا ، فانطلق الى قومك "

وخرج أبو بصير مع الرجلين حتى وصلوا ذا الحليفة وجلسوا يأكلون من تمر معهم فاحتال أبو بصير على أحدهما قائلًا له أترى سيفك هذا قاطعا يا فلان ؟ فقال : نعم فقال أبو بصير أرني أنظر اليه فأعطاه إياه فعلاه به فقتله ، وفر الآخر حتى أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى المسجد فلما رآه الرسول صلى الله عليه وسلم قال : لقد رُئى هذا ذعرا (٢) فلما وصل قال : يا محمد قتل صا حبيكم صا حبي وانسى لمقتول فاذا بأبى بصير ، وصل قال : يا نبي الله قد والله وفى الله ذمتك رددتني اليهم ثم أنجانى الله منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (ويل أمه مسعر حرب (٣))

(١) أبو بصير رجل من المسلمين كان بمكة اسمه عتبة بن أسيد الثقفى حليف

بنى زهرة ، فتح البارى ج ٥ ص ٣٤٨ المصدر السابق

(٢) الذعر شدة الخوف ، القاموس ج ٢ ص ١٣٤ المصدر السابق

(٣) يقال سعرت النار والحرب اذا أورتها والمسر والمسعار ما تحرك به النار من آلة الحديد بصيغة المبالغة فى الحرب والنجدة ويجمعان على مساعر ومسا غير ، النهاية لابن الأثير فى غريب الحديث ج ٢ ص ٣٦٧

لو كان معه أحد) وكان الرجل فطنا وكيسا ، وعرف أنه سيرده وأنه لا مقام لسه في المدينة ولا مأمن له في مكة ، فخرج حتى نزل العيص (١) بالساحل حيث تمر تجارة قريش من الشام على هذا المكان ، وسمع المسلمون بمكة بمقام أبي بصير فلاحق به جماعة منهم أبو جندل بن سميل الذي رده النبي صلى الله عليه وسلم وقت كتابة الصلح وأخذوا يضيّقون على قريش تجارتها فلا تمر قافلة إلا غنموها ولا يمر رجل منهم إلا قتلوه ، لأنهم مطرودون قارون بدينهم وعقيدتهم محرومون من وطنهم ، وأموالهم بسبب إيمانهم بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم .

وعند ما رأت قريش أن هؤلاء المسلمين عطلوا حركتها التجارية التي هي العمود الفقري بالنسبة لها ، وأنها أصبحت على خطر منهم ، عند ذلك بعثت إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، تسأله بالله والرحم أن يأخذهم عنده ولا يرد إليهم من جاءه مسلما (٢) ، واستجاب الرسول صلى الله عليه وسلم لرجائها وأرسل إليهم وأخذهم عنده فكانوا مع إخوانهم المسلمين بالمدينة .

واتضحت سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم للمسلمين ، وبرهنت الحوادث

(١) اسم موضع قرب المدينة على ساحل البحر ، النهاية ج ٣ ، ص ٣٢٩

(٢) قصة أبي بصير في كتاب الشروط عند البخاري ج ٥ ، ص ٣٣٣

والسيرة النبوية ج ٣ ، ص ٧٨٧ وزاد المعاد ج ٢ ، ص ١٤٠

عن حكمته في قبول ذلك الشرط الذي أملت عليه قريش وكانت تفخر بقبول المسلمين له ، أصبحت بعد ذلك تسعى جادة في إبطاله فكان الشرط لاغ وغير ذي بال ، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : اني عبد الله ورسوله ولن أعصيه ولن يضيعني (١) ، وصدق عليه الصلاة والسلام ان قال : من ذهب منا اليهم فقد أبعد الله ، ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا ، فقد جعل الله لهم فرجا ومخرجا مما كانوا فيه من الضيق ، وثبت أنه لم يرد أحد من المسلمين ولله الحمد والمنة .

٤ - ومن النتائج التي تخضت عن هذا المصالح أن اختلط المسلمون بالكفار حيث كانت الحرية لمن شاء أن يسمح الحق ، مما جعل المسلمين في هذه الآونة يتمكنون من اقناع بعض رجال قريش من أن الدين مباح للحياة وأنه صاحب سماحة حتى أن كثيرا منهم التف حول المسلمين بسبب هذا الاقتناع كخالد بن الوليد الذي صار له الأثر العظيم في مقامه الحربي من رفع راية الاسلام في جميع المعارك التي خاضها حتى ان الرسول صلى الله عليه وسلم لقبه أعظم لقب وأعطاه أعلى وسام ذلك أنه سمياه (سيف الله وسيف رسوله) كما دخل في تلك الآونة عمرو بن العاص قائد الفتح في مصر ، كما انضم الى هؤلاء عثمان بن طلحة ، وغيرهم من الرجال الأكفاء الذين كان لهم شأن عظيم فيما بعد (٢) .

(١) صحيح مسلم ج ١٢ شرح النووي ص ١٣٩

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ج ٤ ص

٧ - وهذا ومن أعظم نتائج الصلح فتح مكة فانه لم يقع الا بسبب هذا الصلح المبارك وبيان ذلك أن من المعروف أن من شروط الصلح أن من أراد أن يدخل في حلف محمد صلى الله عليه وسلم دخل ومن أراد أن يدخل في حلف قريش دخل كما مر ، فدخلت خزاعة في حلف النبي صلى الله عليه وسلم ، ودخلت بنو بكر في حلف قريش وكانت بين هاتين القبيلتين عداوة سابقة كما ذكر ذلك ابن ابن هشام في السيرة النبوية (١) فاعتدت بنو بكر على خزاعة ، وناصرت قريش حلفاءها بنى بكر على الخزاعيين حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم ، ناقضة بذلك التصرف عهدا مع الرسول طمى الله عليه وسلم فاستنجدت خزاعة برسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبت منه النصرة حيث جاء سفيرها (٢) الى النبي صلى الله عليه وسلم وأنشد أُمَامَهُ الأبيات التالية :

يارب انى ناشد محمدا	..	حلف أبينا وأبيه الأتلدا
قد كنتم والد او كنا ولدا	..	ثمت أسلمنا فلم نزعيدا
فانصر هداك الله نصرأيدا	..	وادع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا	..	ان سيم خسفا وجهه تريدا
فى فيلق كالبحر يجرى مزيدا	..	ان قريشا أخلفوك الموعدا
ونقضوا ميثاقلك المؤكدا	..	وجعلوا لى فى كداء رصدا
وزعموا أن لست أدعوا أحدا	..	وهم أنزل وأقل عددا
هم بيتونا بالوتير هجدا	..	وقتلونا ركعا وسجدا (٣)

-
- (١) سيرة النبي صلى الله عليه وسلم لابن هشام ج ٤ ص ٨٥٤
 (٢) عمرو بن سالم الخزاعى سيرة النبي صلى الله عليه وسلم لابن هشام ج ٤ ص ٨٥٤
 (٣) نفس المصدر ج ٤ ص ٨٥٤ - ٨٥٥

النبى
فعزم على نصره خزاعة وفتح مكة وتطهيرها من الشرك والأوثان فأحست قريش أنها
ارتكبت خطأ فاحشا بسبب نقضها العهد الذى أبرمته مع الرسول صلى الله عليه
وسلم فى الحديبية ، ولكن قد فات الأوان ولات ساعة مندم .

ففكرت قريش فى عمل تعلمه يكون بديلا عن الحرب فأجمعت أمرها على أن
يخرج أبوسفيان الى المدينة لعله يعيد الأوضاع على ما كانت عليه من ذى قبل وتعود
المياه الى مجاريها الطبيعية ، فيجدد العقد ويزيد مدة الهدنة .

وقابل الرسول صلى الله عليه وسلم فلم يجبه الى شئ مما طلب ، فذهب يطلب
من أبى بكر يكلم له النبى صلى الله عليه وسلم ، فرفض أبو بكر الوساطة ، ثم كلم عمر أن
يشفع له فاستنكر عليه (١) عمر ذلك ، وقال : أنا أشفع لكم عند رسول الله ؟ فوالله
لولم أجد الا الذر لجاهدتكم به ، فذهب الى على بن أبى طالب فقال : ويحك يا
أبا سفيان والله لقد عزم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أمر ما نستطيع أن
نتكلم فيه .

فرجع الى قومه بمكة بدون نتيجة (٢) فتجهز النبى صلى الله عليه وسلم
وأمر الناس بذلك فخرج الى مكة بجيش عظيم عدده عشرة آلاف مقاتل ودعا الله أن يعص
قريشا عن خبر مسيره ، وسار حتى وصل مكة ففتحها وظهر الله بيته العتيق من الرجز
وأصبحت مكة فى حوزة المسلمين ودخل الناس فى دين الله أفواجا .

(١) سيرة النبى صلى الله عليه وسلم لابن هشام ج ٤ ص ٨٥٤ - ٨٥٥

(٢) سيرة النبى صلى الله عليه وسلم لابن هشام ج ٤ ص ٨٥٦

ان صلاحا هذه بعض نتائجه لتحقيق أن يسمى فتحا مبينا ، فكانت قريش فى
عمرة الحديبية تحلف بالله ، وتغلظ الايمان أن لا يدخلها عليها محمد عنوة كيف
تحدث عنا العرب بذلك ؟ وانا أخذنا ضغطة ، وما هى الا أيام قلائل تمضى لا تتجاوز
السنتين ، ويأتى الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه بهذا الجيش العظيم ،
فيدخلون مكة رافعين رؤوسهم غير مكتثرين بأعدائهم .

وفى الآونة التى كانت بعد صلح الحديبية اشتغل المسلمون بنشر الدعوة
الاسلامية وعرضها على الناس كافة فى كل مكان ، فاكثبوا عددا كثيرا من الناس وجذبوهم
الى الدخول فى حظيرة الاسلام ، وكثر عدد دهم وصارت لهم القوة والمنعة مع تمسكهم
لقريش بالعهد الذى عقده معها ، بينما ظلت قريش على جمودها القديم فى ادارة
سياستها وكان ههما الاشتغال بالتجارة واصلاحها الداخلى غير مبالية بالأحداث
الخطيرة التى غيرت الأحوال والعقول فى الجزيرة العربية بعد ذلك الصلح .

قال الزهرى: (١) مشيدا بهذا الصلح وفوائده التى عادت على المسلمين:
”فما فتح فى الاسلام فتح قبله كان أعظم منه انما كان القتال حيثالتقى الناس فلماكانت
الهدنة ووضعت الحرب وأمن الناس بعضهم بعضا ، والتقوا وتفاوضوا فى الحديث
وحصلت مجادلات ومناظرات ، فلم يكلم أحد يعقل شيئا الا ودخل فى الاسلام
ولقد دخل فى دينك السنتين مثل من دخل فى الاسلام قبل ذلك أو أكثر“ .

(١) الزهرى هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشى الزهرى
اتفق على جلالته واتقانه . التقريب ، ابن حجر ج ٢ ص ٢٠٧

قال ابن هشام : والدليل على قول الزهري : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى الحديبية في ألف وأربعمائة في قول جابر بن عبد الله ثم خرج عام فتح مكة بعد ذلك بسنتين في عشرة آلاف (١) .

وذكر القرطبي وغيره عن الشعبي في معنى قوله تعالى (انا فتحنا لك فتحا مبينا) قال : هو فتح الحديبية ، لقد أصاب بها ما لم يصب في غزوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، ويبيع بيعة الرضوان ، وأطعمهم الله المسلمين - نخيل خيبر وظهر الروم على فارس ففتح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس (٢) .

قوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) اللام متعلقة بقوله (فتحنا) وهي لام العلة ، واختلف في توجيه التعليل

فقال الرازي : ان المراد بقوله (ليغفر لك الله) التعريف بالمغفرة وللإعلام (٣) التقدير ، انا فتحنا لك لتعرف أنك مغفور لك معصوم ،

وقال ابن عطية : المراد أن الله فتح لك لكي يجعل الفتح علامة لغفرانه لك فكأنها لام الصيرورة (٤) .

-
- (١) السيرة النبوية ابن هشام ج ٣ ص ٧٨٦ - ٧٨٧
 - (٢) القرطبي ج ١٦ ص ٢٦٠ - ٢٦١
 - (٣) التفسير الكبير للرازي ج ٢٨ ص ٧٨ الطبعة الأولى بمصر
 - (٤) فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ٤٥

وقال الزمخشري: ان اللام لم تكن علة للمغفرة ، ولكن لاجتماع ما عدد من الامور الاربعة
وهي المغفرة واتمام النعمة ، وهداية الصراط المستقيم ، والنصر العزيز كأنه قيل
يسّرنا لك فتح مكة (١) ونصرتنا على عدوك لنجمع^{لك} بين عز الدارين وأغراض العاجل
والآجل (٢) و (ما) في قوله (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) للعموم والمتقدم
والتأخر للاحاطة كناية عن الكل (٣) .

واختلف في معنى قوله (ما تقدم من ذنبك وما تأخر " ف قيل ما تقدم فسـى
الجاهلية وما تأخر في الاسلام ونقل هذا عن مقاتل (٤) .

وقال الطبري: وقد تأول بعضهم ذلك بمعنى ليغفر ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة
وما تأخر بعد نزول السورة (٥)

وقيل المراد : جميع ما فرط من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قول قتادة (٦) .

وهناك أقوال لم أورد لها لضعفها وبعدها من أن تكون مرادة .

والذي يبدو لي أن المراد ما تقدم نزول سورة الفتح وما تأخر عن نزولها الى أن يلقي
النبي صلى الله عليه وسلم ربه لأن ما قبل نزولها شامل لما كان قبل النبوة حتى
نزولها وما تأخر عن نزولها هو شامل لبقية حياته الكريمة ، ولأن السورة هي التي حملت
هذا الخبر السار لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين معه فالأظهر جعل
وقت نزولها غاية لما تقدم نزولها ، وبداية لما تأخر عن نزولها والله أعلم .

(١) الكشف للزمخشري ج ٣ ص ٥٤١ (٤) الكشف للزمخشري ج ٣ ص ٥٤١
(٢) لأنه ممن يرى أن المراد بالفتح فتح مكة (٥) الطبري ج ٢٦ ص ٤٣
(٣) روح المعاني للآلوسي ج ٢٦ ص ٩١ (٦) فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ٤٥

والظاهر أن المراد بالذنب المذكور ما فرط منه صلى الله عليه وسلم كالذى ورد فى القرآن من عتابه صلى الله عليه وسلم على بعض الاجتهادات التى لم يقره عليها القرآن مثل اعراضه عن الأعمى (١) قال تعالى (عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدرىك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى) .

ومثل أخذه الفداء من أسرى بدر قال تعالى (ما كان (٢) لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم . . . الآية) ومثل قسبوله : أعدار الخلفين فى غزوة تبوك قال تعالى (عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين) (٣) .

وما شابه ذلك والله تعالى أعلم ، وسمى ذنبا فى حقه لعظم صلته به وعظم منزلته عنده ، فهذا من قبيل حسنات الأبرار سيئات المقربين ، ويؤيد هذا القول أنا لو عرضنا سيرة النبي صلى الله عليه وسلم لم نجد له ذنبا عن تعدد ولا عن خطأ ، وكل ما فى الأمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد اجتمع فى أمور قبل أن ينزل عليه الوحي فيها فنزل الوحي بعقابه معاتبة مؤدية يظهر فيها أن الله عز وجل قد عفا عنه وغفر له كقوله عفا الله عنك لم أذنت لهم ، وكقوله : (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) (٤) فهذا غاية ما يقال فى هذا المجال ، وحذار من أن

(١) سورة عبس الآية رقم ٢

(٢) سورة الانفال الآية رقم ٦٧ - ٦٨

(٣) سورة التوبة الآية رقم ٤٣

(٤) الانفال الآية رقم ٦٨

يخطر ببال أى مؤمن أن النبي صلى الله عليه وسلم حصل منه قط أى شئ من جنس الذنوب حتى ولا فى الجاهلية لأن الله سبحانه هياًه لرسالته وتبليغها ، وقد عصمه من كل خطأ وزلل ، فالأنبياء وعلى رأسهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم معصومون عصمتهم الله لحكمة أرادها ، وجعلهم مختارين من بين خلقه أمناً وحياً ، فكيف لا يعصمهم وهو سبحانه قد خصهم بمزايا لم يخصص بها غيرهم . فالله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويختار ، ويعلم حيث يجعل رسالته .

قوله تعالى (ويتم نعمته عليك) تمام الشئ انهاءه الى حد لا يحتاج الى شئ خارج عنه (١) والنعمة بالكسر المسرة والحالة الحسنة (٢) .

والمعنى يجمع الله لك كل ما يسرك فى الدنيا والآخرة ، وفى الدنيا أتم نعمته عليه بنصره على أعدائه واطمار دينه فى جميع البلاء حتى أظهره الله على جميع الأديان ، وأما اتمام النعمة عليه فى الآخرة فبمدخوله الجنة ويكرمه سيد أهل الجنة ويكون الشفاعة الكبرى له ، وهو صاحب المقام المحمود الذى يحمده عليه الأولون والآخرين

قوله (ويهديك صراطاً مستقيماً) أى يثبتك على الحق فتلزمه فى جميع أحوالك حتى يتوفاك اليه وهو عنك راضى .

قوله : (وينصرك الله نصراً عزيزاً) أى قوياً منيعاً لا يتبعه ذل ولا خذلان

(١) المفردات فى غريب القرآن للمراغب الأصفهانى ج ١ ص ٢٥

(٢) القاموس المحيط للفيروزابادى ج ٤ ص ١٨٣ والمفردات فى غريب

القرآن ج ١ ص ١٩٩

وفى ربح المعاني : اظهار الاسم الجليل - الله - مع النصر قيل : لكونه خاتمة
العلل أو الغايات ، والاظهار كما ل العناية بشأنه كما يعرب عنه اردافه بقوله تعالى
(نصرا عزيزا) (١) .

وفيه اشارة الى أن النصر لا يكون الا من عنده عز وجل لأنه هو القادر على ذلك
لأحد غيره كما قال تعالى (وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) (٢) .
قوله تعالى : (هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع
ايمانهم) السكينة الطمأنينة والثبات .

قال الراغب : السكون ثبوت الشئ بعد التحرك ، وقيل هى ملك يسكن قلب المؤمن من
ويؤمنه ، وذكر عن على رضى الله عنه ان السكينة لتنطق على لسان عمر . (٢)
وعن ابن عباس الرحمة والطمأنينة (٣) .

والمعنى أن الله سبحانه وتعالى أدخل الطمأنينة فى قلوب المؤمنين ، فسلموا لفعل
الرسول صلى الله عليه وسلم فى صلح الحديبية ، وطابت نفوسهم به .

قوله تعالى (ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) أى ليزدادوا بسبب تلك السكينة
ايمانا منضما الى ايمانهم الحاصل لهم قبلها .

(١) ربح المعاني للآلوسى ج ٢٦ ص ٩١

(٢) المفردات فى غريب القرآن للراغب الاصفهاني ج ١ ص ٢٣٧

(٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٨٤

وهذه الآية الكريمة من الآيات التي استدلت بها الجمهور على زيادة الايمان ونقصه ومن هو لا الجمهور البخارى رحمه الله تعالى حيث ذكر الآية فى الصحيح (١) مستدلا بها على زيادة الايمان ، وذكر أيضا أقوالا عن بعض الصحابة والتابعين منها ما ذكره عن معاذ بن جبل كان يقول — اجلس بنا نؤمن ساعة — مع أنهم كانوا مؤمنين وانما أراد أن يتقوى ايمانهم بذكر الله تعالى وذكر ما أعد لعباده الصالحين من النعيم فى دار الآخرة ، وذكر ما أعد للكفار من عذاب النار يوم القيامة فيزدادوا ايمانا الى ايمانهم قال :

وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدى بن عدى (٢) ان للايمان فرائض (٣) وشرائع وحدودا (٤) وسننا فمن استكملها استكمل الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل

-
- (١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ج ١ ص ٤٥ ، كتاب الايمان باب قول النبى صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس
- (٢) أى ابن عمرة الكندى وهو تابعى من أولاد الصحابة وكان عامل عمر بن عبد العزيز على الجزيرة فلذلك كتب اليه ، فتح البارى لابن حجر ج ١ ص ٤٧
- (٣) الف سرائض جمع فريضة وهى الأعمال المفروضة من قبل الله ورسوله كالقروض وأصل القرض القطع والحز كالتمريض القاموس ج ٢ ص ٤٣٢ والمراد أن التزام ما أوجبه الله ورسوله من الأعمال التى هى من كمال الايمان ، والشرائع جمع شريعة . قال ابن الأثير : الشرع والشرعة هو ما شرعه الله لعباده من الدين أى سنه لهم واقترضه عليهم ج ٢ ، ٤٦٠
- (٤) الحد الحاجز بين الشيئين وفى الاصطلاح تأديب المذنب القاموس ج ١ ص ٢٩٦ من أجل المنهيات التى نهى الله عنها أو نهى عنها رسوله صلى الله عليه وسلم ومنع المسلم من قربانها

الايمان ، فان أعثر فسأبينها لكم حتى تعملوا بها ، وان أمت فما أنا على صحبتكم بحريص (١) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية — رحمه الله — تنازع الناس في اسم المؤمن والايمان تراعا كثيرا ، من ذلك النزاع ما هو خلاف لفظي ، والكثير من النزاع معنوي الى أن قال : والمأثور عن الصحابة وأئمة التابعين وجمهور السلف وهو مذهب أهل الحديث وهو المنسوب الى أهل السنة أن الايمان قول وعمل يزيد وينقص ، يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، كما أن مذهب أهل السنة جواز الاستثناء (٢) كما قال عمير بن خبيب الخطمي وغيره من الصحابة الايمان يزيد وينقص فليل له وما زيادته وما نقصانه ؟ فقال : اذا ذكرنا الله وحمدناه وسبحناه فتلك زيادته ، واذا أغفلنا ونسينا وضعنا فذلك نقصانه .

فهذه الألفاظ المأثورة عن جمهورهم . . . (٣)

فالايمان قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح كما قال السلف فالسدى لا ايمان له لا ينطق بالشهادتين ، والمنافق وان نطق بهما فقلبه خال من مقتضاهما ، والعمل مصدق لما يقال ويعتقد ، وهو عند السلف شرط في كمال الايمان . (٤)

(١) صحيح البخارى ج ١ ص ٨ كتاب الايمان باب قول النبي صلى الله عليه وسلم

بنى الاسلام على خمس

(٢) تقول : أنا مؤمن ان شاء الله

(٣) الفتاوى الكبرى لشيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢ ص ٥٠٤ ط الأولى

(٤) الفتاوى الكبرى لشيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢ ص ٥٠٤ ط الأولى

واذا ثبت أن الايمان قابل للزيادة ثبت أنه قابل للنقصان ، قال ابن حجر ،
وشبهت الزيادة يثبت المقابل فان كل قابل للزيادة قابل للنقصان ضرورة (١) .

ومسألة زيادة الايمان ونقصه تحتاج الى كتابة رسالة مستقلة ، وليس هذا
موضع استقصاء البحث فيها ، وانما أردنا بيان ما أثبتته الآية الكريمة التي نحن
بصددها تفسيرها .

قوله تعالى (ولله جنود (٢) السموات والأرض) ينصربهم من يشاء نصرته من عباده
المطيعين له ويهزم بهم من يشاء ممن أراد لهم الخذلان أو الانتقام ، فهو المدبر
لأمر المخلوقات بمقتضى علمه وحكمته .

ولذا ذيل الآية بقوله : (وكان الله عليما حكيما) في تقديره وتدبيره فلو اقتضت
حكمته أن يكون الأمر كما أراد المؤمنون من دخول مكة في ذلك العام لا يمكنهم من
ذلك لأنه لا يعجزه شيء لا في السماء ولا في الأرض ، ولكن أختر ذلك لعلمه وحكمته
البالغة التي لا يحاط بكنهها ، فأراد سبحانه لنبيه عقد الصلح مع المشركين ورجوع
المسلمين للحجرة في العام الذي بعد هذا ، بالهامه عبده ورسوله محمدا صلى
الله عليه وسلم ذلك التصرف مع المشركين والرسول صلى الله عليه وسلم واثق من نصر
الله له ولذا قال : (اني عبد الله ورسوله ولن يضيعني) وقد ظهر للمسلمين برهان
ذلك جليا فيما بعد .

(١) فتح الباري لابن حجر ج ١ ص ٤٦

(٢) الجنود ، قال ابن فارس : الجيم والغون والمدال يدل على التجمع والنصرة
معجم مقاييس اللغة ج ١ ص ٤٨٥ ، ويقال للعسكر جند اعتبارا لغلظته من
الجند وهي الأرض الخليطة التي فيها حجارة ، مفردات القرآن للراغب الاصفهاني
ج ١ ص ١٠

بشارة المؤمن بما أعد الله لهم

قال تعالى : (ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار

خالدين فيها ويكفّر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) .

لما بشر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بما أعد له من الأمور المذكورة في أول السورة من الفتح المبين وغفران الذنوب المتقدم منها والتأخر واتمام انعامه عليه وتثبيتته إياه على الهدى ونصره نصرا قويا ، وسمع ذلك المؤمنون عندما قرأ عليهم النبي صلى الله عليه وسلم الآيات فهنأوه ثم تطلعوا إلى نصيبهم من هذه النفحات الربانية والبشائر السماوية تطلع الظمآن إلى الماء فقد أخرج البخاري والترمذي وأحمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديث فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لقد نزلت على آية أحب إلي مما على الأرض ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هنيئا مريئا رسول الله لقد بين لك الله ماذا يفعل بك فماذا يفعل بنا ؟ فنزلت عليه ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى بلغ " فوزا عظيما " .

قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح واللفظ هنا للترمذي (١) .

وعند البخاري عن أنس قال أصحابه هنيئا مريئا فما لنا فأنزل الله (ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار) (٢)

(١) انظر جامع الترمذي مع شرحه تحفة الاحوذى ج ٩ ص ١٤٨

(٢) انظر الجامع الصحيح للبخاري ج ٥ ص ١٦٠

واللام في قوله (ليدخل) متعلقة بفتحنا أو بحذوف يدل عليه
ما قبله ، وتقديره يبتلى بتلك الجنود من يشاء ، فيقبل الخير من أهله ، ويقضى
بالشر لمستحقه كما يأتي في الآية التي بعدها ، والمراد بالمؤمنين جميع من يدخل
تحت هذا اللفظ من الصحابة وغيرهم ، ممن صدق بالله ووحده في عبادته إياه ، وصدق
بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، والقول بأن المؤمن هنا عام لجميع المسلمين
لا ينافيه ما ورد في سبب نزولها لأن القاعدة المقررة في علم القرآن والأصول العبرة بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب ، وعليه فكل مؤمن يشمل هذا الوعد الصادق الذي بشر
به النبي صلى الله عليه وسلم صحابته رضوان الله عليهم من ادخلهم الجنات
التي تجري من تحتها الأنهار ، قوله تعالى (ويكفر عنهم سيئاتهم) يغطيها ويسترها
ولا يظهرها لهم فلا مؤاخذه عليها ، وقدم هنا ادخال الجنة على تكفير السيئات مع
أن دخول الجنة مترتب على ذلك لما فيه من تعجيل المسرة لهم ، لأن دخول الجنة
غاية المطالب وأعلاها ، والاشارة في قوله (وذلك الفوز العظيم) الى ما ذكر من دخول
الجنة وتكفير السيئات .

قال سيد قطب - رحمه الله تعالى - عند الكلام على هذه الآية ، وإذا كان
هذا في حساب الله فوزا عظيما فهو فوز عظيم في حقيقته ، وفوز عظيم في نفوس من نالونه
من عند الله مقدرا بتقديره ، وموزونا بميزانه ، ولقد فرح المؤمنون يومها بما كتب
الله لهم ، وكانوا قد تطلعوا بعد ما سمعوا افتتاح السورة ، وعلموا منه ما أفاض
الله على رسوله ، تطلعوا الى نصيبهم وسألوا عنه فلما سمعوا وعلموا - بما بشرهم
الله به - فاضت نفوسهم بالرضى والفرح واليقين ٠ (٢)

(١) ظلال القرآن سيد قطب ج ٦ ص ٣٣١٩ طبعة الشروق

(نصر المؤمنين ورفع معنوياتهم يغيظ أعداءهم)

قوله تعالى (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظالنين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا ، ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكيما) (١) .

بعد أن ذكر الله تعالى ما وهب المؤمنين من النصر وانزال السكينة ، وزيادة الايمان ودخول الجنة وتكفير ذنوبهم ، وعدم مؤاخذتهم عليها ، بعد ذلك ذكر ما أعد لمن العذاب للمنافقين والمشركين ، ذكورا واناثا ، ولا شك أن ما أعد الله لصالحى عباده من الأمور السابقة الذكر يغيظ أعداءهم ويحزنهم ، ويجلب لهم الهم والغم ، لما يشاهدونه من ظهور المؤمنين عليهم ، ونجاح دعوتهم مع ما يجد هؤلاء الأعداء من العذاب زيادة على ذلك من القتل لهم والأسر والهزيمة على أيدي المؤمنين المجاهدين في سبيل الله تعالى ، وما ذكر هو بعض جزائهم في الدنيا ، وأما فى الآخرة فإن الله أعد لهم عذاب جهنم وغضبه عليهم وطردهم من رحمته والعيان بالله من غضبه . والجملة معطوفة على ما قبلها أى ليدخل وليعذب ، والمنافقين جمع منافق (٢) ،

(١) سورة الفتح الآية رقم ٦ - ٧

(٢) وأصله من النفق وهو الطريق النافذ والسرب فى الأرض ومنه قوله تعالى (فإن استطعت أن تبغى نفقا فى الأرض أو سما فى السماء فتأتيتهم بآية) الانعام الآية رقم ٣٥ . وقال صاحب حلا مية العجم :

وان جنحت اليه فاتخذ نفقا . . فى الأرض أو سما فى الجو واعتزل والنفاق الدخول فى الشرع من باب والخروج من باب آخر قال تعالى :
(ان المنافقين هم الفاسقون) سورة التوبة الآية رقم ٦٧ والفاسقون الخارجون من الشرع ، المفردات للراغب ج ١ ، ٥٠٢

وهو الذى يظهر الاسلام ويبطن الكفر تقية على دمه وماله ، والمشركين جمع مشرك ، والمراد بالشرك عبادة أو دعاء غير الله معه فهو الشرك الأعظم الذى توعد الله أهله بعدم الغفران لهم قال تعالى (١) ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (١) انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار (٢) الى غير ذلك من الآيات الدالة على قبح الشرك وأنه أعظم الذنوب الموجب الخلود فى نار جهنم ، وقدم المنافقين فى الذكر على المشركين فى الآية الكريمة لأنهم أعظم ضررا وخطرا على المسلمين من أعدائهم المجاهدين لهم بالعداوة لأن العدو المجاهر يكون المسلم دائما على حذر منه وبإمكانه الاحتراز منه لأنه معلنا عداوته وكفره ، فمجاهدته ممكنة ، أما المنافقون فانهم مخالطون للمسلمين ، ومجالسون لهم ، وحالهم فى الظاهر واحدة لأنهم مقرون بالاسلام حسب الظاهر فلا يمكن الاحتراز منهم ، وفى نفس الوقت لا يؤمن غدوهم وكيدهم للمسلمين .

وكثيرا ما تقع منهم الدسائس ضد المسلمين ، ويبرمون الاتفاقيات مع اليهود ، كما ظهر ذلك منهم جليا فى وقعة الأحزاب ، وقد حصل منهم التحريض الكبير محاولين بذلك ايقاع الفتنة بين الأنصار والمهاجرين ، ودأبوا على أنهم اذا فعلوا شيئا من خبثهم وأطلع الله رسوله - صلى الله عليه وسلم - عليه جاءوا معتذرين ، يحلفون

(١) النساء الآية رقم ٤٨

(٢) سورة المائدة الآية رقم ٧٢

ما قالوا ولا فعلوا ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم فى هذه الحال يتركهم ويكل أمرهم وسرائرهم الى الله تعالى ما داموا معانين الاسلام ، وقد أعلن صلى الله عليه وسلم عظيم تسامحه لهؤلاء المنافقين فى أسمى صوره وأبهاها وذلك عندما استأذنه بعض الصحابة فى قتل رئيس المنافقين عبد الله بن أبى فمنعه وقال : لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل أصحابه ، وذلك سياسة منه صلى الله عليه وسلم وحرصا على أن يدخل الناس فى الاسلام وخوفا من أن يكون هناك أى منفر فى الاسلام .

ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم بسياسته هذه وحكمته جعلت من أبناء المنافقين من يلتصق حول الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون له فى الاسلام شأن عظيم ولا شك أنه قد فضح الله عز وجل المنافقين فى غير ما آية من القرآن وبين خبيثتهم ومخادعتهم للإسلام وأهله ، وقد نزلت فيهم سورة بأكملها تكذبهم فيما يظهرونه وتبين أنهم اتخذوا أيمانهم جنة وستره من إيقاع المسلمين بهم .

ووصف الله عز وجل كلا من المنافقين والمشركين وصفا صوّرفيه حالهم وبين ما دار فى نفوسهم فقال تعالى (الظانين بالله ظن السوء) وظن السوء هذا هو الذى ظنوه بالله بأنه لا يرجع رسوله والمؤمنين من عمرة الحديدية ، وقد بينه فى آية أخرى من هذه السورة بقوله (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا) وسيأتى الكلام عليهما فى موضعه ان شاء الله تعالى .

والظن اسم لما يحصل عن اشارة ، ومتى قويت أدت الى العلم ومتى ضعفت

لم يتجاوز حد التوهم ، فمن الأول قوله تعالى (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون (١) .

ومنه قوله (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أى اعتقدوا ذلك اعتقادا كانوا منه فى حكم المتيقن ومن هذا القبيل الآية التى نحن بصددها شرحها وهى قوله (الظانين بالله ظن السوء) قوله (عليهم دائرة السوء) الدائرة تستعمل فى المكروه أى يحيط بهم السوء احاطة الدائرة بمن فيها فلا سبيل لهم الى الانفكاك منه (٢) بوجه وهذا يحتمل أن يكون اخباراً ، ويحتمل أن يكون دعاء عليهم وعلى كل فهو واقع بهم لا محالة ، والسوء بفتح السين وضمها مع التشديد فيها وقراءة الفتح أعم وأقيس وبها قرأ الجمهور .

قال ابن جرير : واختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفة دائرة

السوء بفتح السين ، وقرأ بعض قراء البصرة دائرة السوء بضم السين .

وكان القراء يقول : الفتح فى السين أنشأ ، وقلما تقول العرب دائرة السوء بضم السين والفتح فى السين أعجبالى من الضم لأن العرب تقول رجل سوء بفتح السين ولا تقول هو رجل سوء بضم السين (٣) قال الألوسى : والغسقى بينهما - أى الفتح والضم - أن المفتوح مصدر ، والمضموم اسم مصدر بمعنى المساءة (٤) ، وقيل هما

(١) المفردات فى غريب القرآن المصدر السابق ج ١ ص ٣١٣ ومقاييس اللغة

لابن فارس ج ٣ ص ٤٦٢

(٢) المفردات للراغب المصدر السابق ج ١ ص ١٧٤

(٣) جامع البيان للطبرى ج ٢٦ ص ٤٦

(٤) روح المعانى للألوسى ج ٢٦ ص ٩٥

لغتان بمعنى الكره والكره ، وكلاهما مصدر في الأصل غير أن المفتوح غلب في أن يضاف إليه ما يراد منه ، والمضموم جرى مجرى الشر .

قال الراغب : السوء كل ما يغم الانسان من الأمور الدنيوية والآخروية ومن الأحوال النفسية ، والبدنية ، والخاصة ، من فوات مال وجاه وفقد حميم (١) .

قوله تعالى (وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا) عطف على ما استحقوه في الدنيا ما استحقوه في الآخرة ، والمعنى قد نالهم في الآخرة بسبب ما ظنوه تجاه الله ورسوله والمؤمنين ، غضب من الله ومن يحل عليه غضب الله فقد هوى الى الحضيض كما قال تعالى (كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطفوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) (٢) .

قوله (وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكيما) مهياة لهم ومعدة وساءت مصيرا أى منزلا يأوى اليه هؤلاء المنافقون والمشركون ثم بين تعالى قدرته على ما يشاء أن يفعله من تعذيب من يستحق العذاب من خلقه فلا يعجزه شيء فله جنود السموات من الملائكة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وقد نصر الله بهم المسلمين في غير ما مرة كغزوة بدر

(١) المفردات في غريب القرآن للراغب ج ١ ص ٢٥٢

(٢) سورة طه الآية رقم ٨١

قال تعالى (اذ يوحى ريك الى الملائكة أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألقي فى قلوب
الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان) (١)

وكذلك نصر الله المسلمين فى غزوة الأحزاب بجنوده سبحانه وكان من بين هؤلاء
الجنود الملائكة فى قول الجمهور . قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة
الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بمسا
تعملون بصيرا) (٢)

ولا شك أن من بين جنود الله التى ينصر بها أولياءه الریح كما حدث فى وقعة
الأحزاب كما تقدم قبل قليل فى الآية .

وجنود الأرض كل من فيها من عباد الله ملأا كان أوجنيا أو انسيا أو شيطانا ، وقد
تقدم فى الآية الأولى ما يفيد أن الله هو المدبر لأمركباده ، وأن أفعاله وأقواله
مبنية على العلم والحكمة ، وذيل الآية هناك بما يشعر بذلك فقال : (وكان الله
علیما حكيما) لكونها ذكرت بعد ذكر ما وهبه الله تعالى للمؤمنين فكان من المناسب
أن تختم بما يشعر بالرحمة والعلم ، وأن جنوده مع عباده المخلصين تحميهم وتحرسهم
حتى يدخلوا الجنة ، وقد ختم الآية هنا بما يفيد القوة والغلبة على أعداء الله ، وفى ذلك
تمهيد لهم وأنهم فى قبضة يده .

قال تعالى (وكان الله عزيزا حكيما) وقيل : ان الجنود جنود رحمة وجنود عذاب

(١) الانفال الآية رقم ١٢

(٢) سورة الأحزاب الآية رقم ٩

وأن المراد هنا جنود العذاب كما يشغره وصف العزة والمراد في الموضعين التخويف
والتهديد للمنافقين والمشركين ، فلو أراد سبحانه اهلاكهم لأهلكهم في أسرع
وقت لأنه لا يعجزه شيء مما أراد قال تعالى (انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له
كن فيكون (١))

الغرض من ارسال الرسول صلى الله عليه وسلم

قال تعالى (انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ، لتؤمنوا بالله ورسوله

وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا) (١) .

بعد : أن بين الله عز وجل ما أعد للمؤمنين وما أعد للمنافقين والمشركين عـاد بالكلام والخطاب الى الرسول صلى الله عليه وسلم مبينا لوظيفته والغرض الذي أرسل من أجله والغاية من ارساله ، وهو أن يكون شاهدا على الأمة بتبليغ الرسالة اليهم وأنه صلى الله عليه وسلم شاهدا عليهم يوم القيامة بما أجابوا به من الطاعة والعصيان ويجوز أن يكون شاهدا على الأمم كلها .

ذلك أن الأمة المحمدية تشهد على الناس كافة قال تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) (٢)

وقال تعالى (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) (٣) .

وقد وردت هذه الآية في التوراة وتحدثت عن هذا الغرض الذي أثبتته الله في

القرآن الكريم ، روى البخاري بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما

أن هذه الآية التي في القرآن (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) قال

(١) سورة الفتح الآية رقم ٥٨ ٩

(٢) سورة البقرة الآية رقم ١٤٣

(٣) سورة النساء الآية رقم ٤١

فى التوراة يا أيها النبى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للأمين أننت
عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب بالأسواق ، ولا يدفع
السيئة بالسيئة ، ولكن يعفو ويصفح ، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء
بأن يقولوا : لا اله الا الله فيفتح بها أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا (١) .

وأخرجه فى كتاب البيوع ، وذكر مبيب تحديث عبد الله بن عمرو به وهو أن عطاه
بن يسار سأل عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة قال : أجل والله
انه لموصوف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن وذكر الحديث (٢) .

قوله : شاهدا ، أى شاهدا على الأمة مبشرا للمطيعين بالجنة وللعصاة بالنار ،
أو شاهدا للرسول قبله بالأبلاغ ، وحرزا أى حصنا والمراد بالأمين العرب ، والمراد
بالتوكل أى المتوكل على الله لقناعته باليسير والصبر على المكروه .

قوله ولا غليظ هو كقوله : (فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب
لا نفضوا من حولك) (٣) ولا يعارض هذا قوله تعالى (واغلظ عليهم) (٤) لأن
النفى محمول على طبعه الذى جبل عليه ، والأمر محمول على المعالجة ، أو النفى بالنسبة
للمؤمنين ، والأمر بالنسبة للكفار والمنافقين كما صرح به فى نفس الآية .

(١) صحيح البخارى فتح البارى ج ٦ ص ١٦٩ باب انا أرسلناك شاهدا

ومبشرا ونذيرا مطابع الشعب ١٣٧٨ هـ

(٢) صحيح البخارى ج ٣ ص ٨٧ باب كراهية الصخب فى السوق

(٣) سورة آل عمران الآية رقم ١٥٩

(٤) سورة التحريم الآية رقم ٩

والسخب رفع الصوت العالي والجلبة ويروي بالصاد والسين ، والمعنى واحد (١) .
 قوله (ولا يدفع السيئة) هو مثل قوله تعالى (ادفع بالتى هى أحسن) (٢) ولن
 يقبضه الله أى يحيطه ، حتى يقيم به الملة العوجاء ، أى حتى ينفى الشرك ويثبت التوحيد
 والملة العوجاء ملة الكفر ، فيفتح الله بها أى بكلمة التوحيد ، أعينا عمياء عن الحق .

قال ابن حجر : ويستفاد منه أن دخول الامام الأعظم السوق لا يحط من مرتبته
 لأن النفي انما ورد فى ذم السخب فيها لا عن أصل الدخول (٣) وقلوبا غلغا أى
 مغطاة ومغطاة ومنه غلاف السيف وغيره (٤) ومبشرا للمؤمنين الطائعين بالجنة
 ونذيرا للعصاة المخالفين بالتاركما قال تعالى (فانما يسرناه بلسانك لتبشربه المتقين
 وتنذربه قوما لدا) (٥) ولا يخفى أن شا هدا منصوبة على الحال المقدرة ومبشرا
 ونذيرا حالان معطوفتان عليها والمعنى : أرسلناك مقدرين أنك شا هدا ومبشرا ونذيرا ،
 قوله تعالى (لتؤمنوا بالله ورسوله) اللام فى لتؤمنوا للتعليل أى أرسلناك شا هدا
 ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله أنتم أيها الناس .

أوجه القراءة فى الآية

قرأ الجمهور بالتاء وعلى هذا يكون الخطاب لرسول صلى الله عليه وسلم وأمته

-
- (١) مقاييس اللغة لابن فارس ج ٣ ص ٣٣٦
 - (٢) سورة فصلت الآية رقم ٣٤
 - (٣) فتح البارى المصدر السا بق ج ٤ ص ٣٤٣
 - (٤) النهاية فى غريب الحديث والاثرج ٣ ص ٣٧٩
 - (٥) سورة مريم الآية رقم ٩٧

فيفيد أن الرسول مخاطب بالايما ن بشريعته وفيه تخليب المخاطب على الغائب
كقوله عز وجل (يا أيها النبي اذا طلقتم النساء)
والمعنى أرسلناك لتؤمنوا بالله وتنهضوا بتكاليف الشريعة .

وقرأ بعضهم بالياء والمعنى أرسلناك ليؤمنوا بالله ورسوله فيكون الخطاب للمبشرين
والمندرين قال ابن جرير الطبري : بعد ما ذكر القراءتين في قوله تعالى (لتؤمنوا
قال : والصواب من القول في ذلك أن يقال : انهما قراءتان صحيحتا المعنى فبأيتهما
قرأ القارئ فصيب (١) قوله (وتعزروه) التعزير ضربان يأتي ويقصد به النصرة
والتقوية والتفخيم والتعظيم ، والضرب الثاني يطلق على التأديب والضرب دون الحد
وهو أشد الضرب (٢) والمراد هنا الأول لأن الثاني ممتنع في حق الرسول صلى الله عليه
وسلم شرعا وعقلا ، وسياق الآيات يؤيد المعنى الأول قال الراغب : التعزير النصرة
مع التعظيم قال : (وتعزروه) وعز رتموهم) والتعزير ضربون الحد وذلك يرجع
إلى الأول ، فان ذلك تأديب والتأديب نصرة ، لكن الأول نصرة بقمع ما يضره عنه ،
والثاني نصرة بقمع عما يضره فمن قمعته عما يضره فقد نهته .

وعلى هذا الوجه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انصر أخاك ظالما أو مظلوما) ،
قال : أنصره مظلوما فكيف أنصره ظالما ؟ فقال : كف عن الظلم (٣) .

(١) تفسير الطبري ج ٢٦ ص ٤٧

(٢) القاموس المحيط ج ٢ ص ٩١

(٣) مفردات القرآن للراغب ج ١ ص ٣٣٣

وهو ظا هر في غير حق النبي صلى الله عليه وسلم ، فيكون نصر النبي صلى الله عليه وسلم
بنصر دينه والقيام معه على نشره والايمان به وعن عكرمة نصرته تكون معه بالسيف .
(وتوقروه) التوقير التبجيل والتزيين (١) وعن قتادة (توقروه) قال : أمر الله
بتسويده وتفخيمه .

(وتسبحوه) أى الله والتسبيح التنزيه لله فى العبادة قولاً وفعلاً (٢) (بكرة
وأصيلاً) أى أول النهار وآخره ويشمل ما بينهما والخلاف فى قراءة الأفعال الثلاثة
تعزروه ، وتوقروه ، وتسبحوه ، كالذى قبله فى لتوءمنا ، واختلف فى مرجع الضميرين
فقيل : انهما فى تعزروه وتوقروه راجعان الى الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون هنا
وقف تام ثم تبتدئ وتسبحوه (٣) لأن التسبيح خاص بالله عز وجل وهذا متعين عند
الكل .

وقيل : ان الضمائر كلها لله تعالى تعزروه ، وتوقروه وتسبحوه ، فيكون التعزير فى
جانب الله بالنصرة والتقوية لدينه ، والتوقير التعظيم له تعالى حتى لا يحصل تفريق
بين الضمائر من غير ضرورة ، ومن قال بهذا الزمخشرى حيث قال : والمراد بتعزير
الله تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن فرق بين الضمائر فقد أبعد (٤) .

(١) القاموس المحيط الفيروز آبادى ج ٢ ص ٤٧

(٢) مفردات القرآن للمراغب ج ١ ص ٢٢١

(٣) القرطبي ج ١٦ ص ٢٦٧

(٤) انظر الكشاف للزمخشرى ج ٣ ص ٥٤٢

مبايعة النبي صلى الله عليه وسلم هي مبايعة لله

قوله تعالى (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم
فمن نكث فانما ينجس نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا
عظيما) (١) .

(ان الذين يبايعونك) المبايعة مفاعلة من البيع وعبرنا بالمبايعة لما فيها
من معنى المبادلة لأن المؤمنين بايعوا رسول الله على الموت كما يأتي تفصيله مقابل
رضاء الله الذي هو سبب دخول الجنة كما قال تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه
حكما في التوراة والانجيل والقرآن) (٢) فعبر عن قبوله تعالى من المؤمنين أنفسهم
وأموالهم التي بذلوها في سبيل الله واثابته اياهم بمقابلتها الجنة بالشراء على طريقة
الاستحارة التبعية ثم جعل المبيع الذي هو العمدة والمقصد في العقد أنفس المؤمنين
وأموالهم ، والضمن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة (٣) وكذلك ما حصل في بيعته
الرضوان فالمرء ممنون بذلوا الطاعة لله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - وبايعوا على
الموت في سبيل الله وباعوا أنفسهم لله تعالى بما سيثيبهم الله به من دخول الجنة
وذلك أعلى شيء وأعز على النفوس ، والمراد بقوله تعالى (ان الذين يبايعونك) هم

(١) سورة الفتح رقم الآية ١٠

(٢) سورة التوبة الآية رقم ١١١

(٣) تفسير أبي السعود ج ٢ ص ٦١٧

المؤمنون الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان تحت الشجرة
وفي الحديدية وعبر بالمضارع مع أن السورة نزلت بعد ذلك لاستحضار السورة العجيبة
والستوية بشأن المبايعين وعظم البيعة ، ومن جرت على يديه ، فالنبي صلى الله
عليه وسلم حين يضع يده في أيدي المبايعين فان البيعة جارية مع الله عز وجل ،
وهو حاضرها ومطلع عليها ، وراض عنها وعن من جرت على أيديهم ، ولهذا أكد
سبحانه وتعالى ذلك بقوله (يد الله فوق أيديهم) فان يده عز وجل تعلوا أيدي
الجميع لأن يد الله صفة عظيمة من صفاته لا يدرك كنهها ولا حقيقتهما ويجب علينا
أن نصدق الله فيما أخبر به عن نفسه وأخبر به عنه رسوله صلى الله عليه وسلم
من غير تشبيه ولا تحريف ولا تعطيل ولا تأويل قال تعالى (وقالت اليهود يد الله
مخلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطةتان ينفق كيف يشاء) (١) .

هذا وعقيدة سلفنا الصالح في مثل هذه الصفات أن نؤمن بها على مراد الله
وعلى مراد رسوله ونقطع الطمع عن الراك الكنه كما قال تعالى (ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير) (٢) .

وهذه أم سلمة وبيعة الرائي ومالك لما استلوا عن الاستواء كل أخبر بأن الاستواء
موجود كما أخبر الله والایمان به واجب والسوء ال عنه بدعة وباقي الصفات كالأستواء
لا فرق بين صفات الله عز وجل فكلها صفات جلال وكمال ، ولهذا قال صاحب النظم (٣) :

(١) سورة المائدة الآية رقم ٦٤

(٢) سورة الشورى الآية رقم ١١

(٣) هو العالم المعروف بالزبيدي اليمنى

وحسن في ذاك قول الشافعي .. ومن غدا لنهجه من تابعي
 ما في كلام الله من مشتببه .. على مراد الله نوم من به
 وما يكون من كلام الهامى .. على مراد أشرف العباد
 ان لم يكلف ربنا عباده .. بمثل ذا أن يعرفوا مراده

قاله سبحانه هو صاحب البيعة والعقد الذي جرى مع رسوله - صلى الله عليه وسلم - جار معه عز وجل من غير تفاوت ، كما قال تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا) (١)

ان هذا التصوير الرهيب لهذه البيعة يعطى أشد التمسك والحرص على مراعاة هذا العهد ، ويستأصل خاطر النقض من النفوس مهما غاب شخص الرسول صلى الله عليه وسلم فان الله حاضر لا يغيب والله آخذ في هذه البيعة ومعطى وهو الرقيب عليها العالم بمن يوفى بما عاهد عليه وبالذى ينقض عهده ، ولهذا قال (فمن نكث فإني ما ينكث على نفسه) .

والنكث بالكسر : نقض أخلاق الأكرسية لتغزل ثانية ، ونكث العهد والحبل ينكثه نقضه فانتكث (٢) .

قال تعالى (ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخيلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة انما يبلوكم الله به وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم

(١) سورة النساء الآية رقم ٨

(٢) القاموس المحيط المصدر السابق ج ١ ص ١٨٢ ، والمفردات المصدر السابق

فيه تختلوفون (١) فمنهى الله تعالى عن نقض الميثاق لما فيه من سوء العاقبة على الناقض نفسه ولا يتعدى الى سواه ، فقد وفى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بما عاهدوا الله عليه ، ونصروا رسوله حتى انتشر الاسلام فى أقطار المعمورة ، ولهذا ورد الثناء عليهم والتنويه بشأنهم فى القرآن الكريم ، مصرحا فيه برضاء الله عنهم كما سيأتى فى موضعه ، ولهذا أخبر الله تعالى بما أعد للأوفياء من الأجر العظيم والثواب الجزيل .

قال تعالى (ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما) (٢) وفى وأوفى أكمل الشئ وأتمه فهو وفى ، ومنه اتمام العهد واكمال الشرط . (٣)

والمراد السوءاء بالعهد مع الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - والثبات عليه وعدم نقضه و (من) شرطية وأوفى فعل الشرط ، وجوابه فسيؤتيه أجرا عظيما ، فى الدنيا بالنصر والغنيمة ، وفى الآخرة الفوز بالجنة وما فيها من نعيم مما لا يخطر على قلب بشر .

(١) سورة النحل الآية رقم ٩٢

(٢) سورة الفتح الآية رقم ١٠

(٣) مقاييس اللغة لابن فارس ج ٦ ص ١٢٩

سبب البيعة وتغيير الموقف

ذكرنا في الكلام على الجوال الذي نزلت فيه السورة أن قريشا أرسلت وفودا من قبلها محاولة اقناع الرسول - صلى الله عليه وسلم - بعدم دخول مكة والرسول صلى الله عليه وسلم قد بين في أول هذه مقصده الذي جاء من أجله وهو مجرد زيارة البيت للطواف به لأداء مناسك العمرة ، ولكن ذلك لم يفد شيئا مع مشركي مكة فلم يزالوا معه في تعنت رغم ما بذله صلى الله عليه وسلم لاقناع وفود المشركين الذين أرسلوا إليه ثم انه صلى الله عليه وسلم لم يكتف بذلك الاقناع بل أرسل من طرفه من يتصل بزعماء المشركين ويخبرهم عن قصده الذي جاء له فأرسل عثمان بن عفان رضى الله عنه لى يفتّم كبار القوم كأبي سفيان بمقصده ايثارا من الرسول صلى الله عليه وسلم للسلم على الحرب ، ومحافظة على حرمة البيت وعدم السفك في الحرم .

فقام عثمان بأبلاغهم مقصد الرسول صلى الله عليه وسلم وأنهم انما جاءوا عمارا وزوارا لهذا البيت ، وأن معهم الهدى يريدون الطواف ونحر الهدى ثم يخصرفون فقالوا : وان لم يرد الا ذلك فلا تتحدث العرب أن محمدا دخل مكة ،

وفي أثناء المفاوضة أصرت قريش على حبس عثمان عندها فبلغ الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن عثمان قد قتل (١) . فلما لم يعد عثمان وأشيح قتله رأى النبي صلى الله عليه وسلم أن يلجأ الى الحرب والقوة فانهم لا تنفع معهم المسالمة و كيف يسكت

(١) سيرة النبي - صلى الله عليه وسلم - لابن هشام ج ٣ ص ٧٨٠ طبقات

ابن سعد ج ٢ ص ٩٧

• على قتل رسوله وهو من أعز الناس إليه ؟ رغم ما بذله من عرض المسالمة والصلح .

عند ذلك دعا النبي صلى الله عليه وسلم - المسلمين للبيعة ومما قال حينئذ لا نبج حتى نناجز القم (١) ، والمراد بالمناجزة المبارزة في الحرب (٢) أى لا نبج مكاننا حتى نبارز القم فنقابلهم بالحرب ، فرأى صلى الله عليه وسلم أنه لا تنفع الملاينة معهم وعزم على تغيير الموقف السابق ، فأخذ المسلمون عندئذ يتسابقون الى مبايعة النبي صلى الله عليه وسلم ، وظهر في هذه البيعة حماس شديد دل على شجاعة المسلمين وقوتهم ، والدافع لذلك الحماس هو قوة إيمانهم ، وعقيدتهم فان العقيدة كلما كانت قوية كان الدافع قويا وكلما ضعفت ضعف الدافع .

وكانت صفة المبايعة لها صور كثيرة ولكن المؤدى واحد في النهاية وهو نصرة الرسول وعدم التخلي عنه ، والنيل من عدوه وعدو المسلمين مهما عظمت شوكتهم ، فمنهم من بايع على الثبات في الحرب ، ومنهم من بايع على الموت ، ومنهم من بايع على أن لا يفر مهما كلفهم ذلك من الثمن ، ولو أدى الى مفارقة الدنيا ، فبايع كل الصحابة الا ما كان من الجد بن قيس الذي استتر وراء راحلته ولم يبايع كما في حديث جابر —
ابن عبد الله (٣) .

روى البخارى في الصحيح بسنده عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه حين سئل على ما بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فقال على الموت .

-
- (١) سيرة ابن خلدون المصدر ج ٣ ص ٧٨٠ وتاريخ الطبرى ج ٢ ص ٦٣٢ هـ
(٢) النهاية لابن الأثير المصدر السابق ج ٥ ص ٢١
(٣) صحيح مسلم ج ٢ ص ١٣٩ ومسنند احمد مع ترتيبه للساعاتى ج ٢١ ص ١٠٧
والسيرة النبوية ج ٣ ص ٧٨١

وروى البخارى أيضا عن نافع عن ابن عمر أنهم بايعوا يوم الحديبية على الصبر . (١)

وأخرج مسلم فى صحيحه بسنده عن جابر رضى الله عنه قال : لم نبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت وانما بايعناه على أن لا نفر (٢) .

وأخرج الترمذى أيضا حديث سلمة بن الأكوع أنهم بايعوا على الموت ، وكذلك أخرج حديث جابر أنهم بايعوا يوم الحديبية على أن لا يفروا ، (٣)

وأخرجهما الامام أحمد فى المسند عن جابر وعن سلمة (٤) قال الترمذى فى الجمع بين الحديثين ومعنى كلا الحديثين صحيح فقد بايع قوم من أصحابه على الموت وانما قالوا لا تزال بين يديك ما لم نقتل ، وبايع آخرون فقالوا لا نفر .

قال ابن حجر : وحاصل الجمع أن من أطلق أن البيعة كانت على الموت أراد لازمها لأنه اذا بايع على أن لا يفروا من ذلك أن يثبت ، والذي يثبت اما أن يخلب واما أن يؤسر ، والذي يؤسر اما أن ينجو واما أن يموت ، ولما كان الموت لا يؤمن فى مثل ذلك أطلقه الراوى ، قال : وحاصله أن أحدهما حكى صورة البيعة والآخر حكى ما تقول اليه (٥) .

(١) صحيح البخارى ج ٤ ص ٦١ ط الشعب ١٣٧٨ هـ

(٢) صحيح مسلم باب استحباب مبايعة الامام عند ارادة القتال ج ٢ ص ١٣٨

(٣) جامع الترمذى مع شرحه للمبارك فورى ج ٥ ص ٢١٧

(٤) مسند الامام احمد المصدر السابق ج ٢١ ص ١٠٧

(٥) فتح البارى ج ٧ ص ٤٥٠

وما رواه البخاري عن ابن عمر أنهم بايعوا على الصبر يجمع بين رواية ابن الأكوع
ورواية جابر لأن الذي يبايع على الصبر في القتال كأنه بايع على أن لا يفروا عند الفرار
مستلزم للثبات المؤدى إلى النصر أو الشهادة في سبيل الله والله تعالى أعلم .

وبعد ما تم أمر البيعة ولم يرجع عثمان فقد بايع عنه الرسول صلى الله عليه وسلم حيث
وضع يده على الأخرى قائلا وهذه لعثمان (١) ، فكانت يد الرسول صلى الله عليه وسلم
خير لعثمان من نفسه .

ونلاحظ هنا أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد غير موقفه مع المشركين بأدلا كل ما في
وسعه ليرجع قريشا عن قرارها المتعنت ونجمل هنا جملة ما بذله من المصاعف في ذلك
بحيث يرضى الطرفين :

١ - غير طريقه من عسفان إلى الحديبية خشية الاصطدام مع قريش لأنه لم يأت
لقتال .

٢ - بين هدفه لسفراء المشركين أثناء مداولتهم معه ومفاوضتهم إياه .

٣ - أمر ببيع الهدى أمام بعض وفود قريش ليعرفوا أنه خرج معتمرا مهنيا للبيت
لا محاربا .

٤ - بين هدفه أيضا بقوله (والله لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرما لله
إلا أعطيتهم إياها .

(١) صحيح البخاري ج ٣ ص ٥٤ السيرة النبوية ج ٣ ص ٢٨١

٥ - عفا عن رجال من قريش أغاروا على المعسكر الاسلامي بعد أن أسرههم المسلمون .

٦ - أرسل من قبله عثمان بن عفان للاتصال بزعمائهم وشرحه لهم موقف الرسول صلى الله عليه وسلم ، فلما لم تستجب قريش لكل هذه المحاولات وبقيت متعنتة ، وزيادة على ذلك أشيع قتلها لسفير رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق سوى الحسم للموقف بالقتال فكانت البيعة التي هي ذروة في السياسة في مثل هذا الموقف فلم تكن هذه لشك منه في وفاء أصحابه وشجاعته ، وإنما هي لبث الحماس في نفوسهم ، ولارهاب العدو وحتى لا يظن الأعداء أن ما كان من الرسول صلى الله عليه وسلم هو لضعف في جيش المسلمين وعدم قدرته على الحرب ، ولذا نرى قريشا بعد أن بلغها خبر هذه البيعة أرسلت سهيل بن عمرو لعقد الصلح مع النبي صلى الله عليه وسلم وغير سياستها السابقة ، فبعد أن كانت تتصف بالتعنت تجاه المسلمين بالمسالمة أصبحت هي التي تطلب من الرسول صلى الله عليه وسلم المصالحة ، انها لسياسة وقت لها الرسول صلى الله عليه وسلم خيرت ووقيت فجاءت موافقة غير سابقة لأنها ، ولهذا جاءت بالنتائج العظيمة لصالح الاسلام والمسلمين ، فأصبحت جديدة بأن تسمى فتحا مبينا .

سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم مع المخلفين
من الأعراب

عندما أراد الرسول صلى الله عليه وسلم الخروج الى مكة عام الحديبية دعا الأعراب الذين حول المدينة للخروج معه للعمرة (١) فعل ذلك صلى الله عليه وسلم حتى لا يظن أهل مكة أنه إنما خرج للقتال، فاذا علم أهل مكة بهؤلاء القوم الذين خرجوا معه لم يمنعوه من دخول مكة لأمره:

١ - إن هؤلاء الأعراب ليس بينهم وبين قريش عداوات تحمل قريشا على صدهم عن البيت .

٢ - إن لكل عربي حقا في الزيارة للبيت الحرام وليس لها أن تمنع من تشاء من ذلك فان فعلت فستكون مهددة من كل العرب ولا طاقة لها بحرب العرب جميعا .

٣ - أن قريشا ان صدت الرسول صلى الله عليه وسلم وهؤلاء الأعراب معه ستعرض للهم العرب جميعا على فعلها هذا .

لذا : دعا الرسول صلى الله عليه وسلم الأعراب لصحبته في هذا السفر ، ولكن من الأعراب من لم يستجب لهذه الدعوة فتخلفوا عنه ظنا منهم أن قريشا

(١) السيرة النبوية لابن هشام المصدر السابق ج ٣

ستقضى على الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه ، ولكن الله الفاعل لما يريد
قد خيب ظنهما بأن أرجع الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالفتح المبين
ظافرا موعودا بالغنائم الكثيرة .

فما هو موقف الذين تخلفوا من هذا الفتح والنصر المبين - ٢٠ ؟
هذا ما ستجيب عنه الآيات الآتية :

قال تعالى (سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر
لنا يقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا ان أراد
بكم ضرا أو أراد بكم نفعا ، بل كان الله بما تعملون خبيرا (١) . بل ظننتهم
أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبدا وزين ذلك فى قلوبكم وظننتهم
ظن السوء وكنتم قوما بورا) (٢) .

فقلوه : سيقول لك ، أى اذا رجعت الى المدينة والمخلفون واحده مخلف اسم
مفعول من خلف ، وهو المتروك فى المكان خلف الخارجين منه . قال الراغب
خلفته تركته خلفى والخالف المتأخر لنقصان أو قصور كالمخلف (٣) قال تعالى
(فتح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم

(١) سورة الفتح الآية رقم ١١

(٢) سورة الفتح الآية رقم ١٢

(٣) المفردات للراغب المصدر السا بق ج ١ ص ١٥٧

فى سبيل الله (١) والمراد من تخلف عن الرسول صلى الله عليه وسلم فى هذا السفر من الاعراب والاعراب بفتح الهمزة هم سكان البادية وأصل الاعراب مشتق من الحرب وهم ولد اسماعيل ، والمراد هنا قبائل مزينة وجهينة والديلم (٢) وأشجع واسلم وفقار كما جاء عن ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد (٣) .

قوله (شغلتنا أموالنا وأهلونا) أى عن الخروج معك يريدون أن سبب تأخرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم هو الاشتغال بأصلاح الأحوال والقيام بواجبات الأهل فحسب لا محبة للنبي صلى الله عليه وسلم ولا خوفا من العقابة التى يجرها الذهاب معك (فاستغفر لنا) أى اطلب من الله أن يخفر لنا دنونا وخطيئتنا فى تخلفنا عنك ، هذا عذرهم الذى سيقولونه ولكن الحقيقة انهم كما قال الله تعالى (يقولون بالسنتهم ما ليس فى قلوبهم) أى ان العذر الذى اعتذروا به ليس صحيحا بل انه خلاف الواقع وخلاف الذى أضمروا فى قلوبهم من المانع الحقيقى لهم عن الخروج مع النبي صلى الله عليه وسلم وانما قالوا هذا نفاقا ومصانعة وتقية كما هى عادة المنافقين فى انتحال الأعذار الكاذبة فأعذارهم لا تصلح ان تكون أعذارا وانما هى تعللات باطلة وقد رد الله عليهم بقوله تعالى (قل فمن يملك لكم من الله شيئا ان أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعاً) ملكه يملكه ملكا احتواه احتواء قادرا على الاستبداد به (٤)

(١) سورة التوبة الآية رقم ٨١

(٢) الديلم بكسر الدال وسكون الياء ، اللباب فى تهذيب الانساب لابن الاثير

الجزرى ج ١ ص ٥٢٤

(٣) تفسير ابن جرير الطبرى ج ٢٦ ص ٤٩ والكشاف للزمخشري ج ٣ ص ٥٤٣

(٤) القاموس المحيط ج ٣ ص ٣٣٠

والضرر بالفتح والضم ، ضد النفع ، أو بالفتح مصدر ، وبالضم اسم ضره والضرر سوء الحال (١) والنفع ما يستعان به في الوصول الى الخبيرات وما يتوصل به الى الخير فهو خير فالنفع خير وضده الضرر والمعنى أن الله عز وجل أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للمؤلفين الدين تخلفوا عنه واعتذروا بأعداء كاذبة أنه لا أحد يدفع عنهم ما نزل بهم من سوء الحال في النفس أو الأهل أو المال اذا أراد الله ايصاله اليهم ولا أحد يستطيع أن يوصل اليهم أى خير ينتفعون منه اذا أراد الله منعه عنهم وعدم وصوله اليهم ، فلا ضارا الا هو ولا نافع الا هو .

النفع والضرر من تلقاء خالقنا . . . فما لدى غيره نفع ولا ضرر

وتقديم الضرر على النفع في الآية يفيد أن سبب تخلفهم هو خوف الضرر الذي كانوا يتوقعونه في حال خروجهم مع المسلمين ، فأمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يرد عليهم بما قدره لهم في سابق أزمه سواء خرجوا أم تخلفوا ، ولهذا جاء تذييل الآية بما تشتم منه رائحة التهديد والتوبيخ فقال تعالى (بل كان الله بما تعملون خبيراً) (٢) وبل في الآية للاضراب الانتقال الى أى ليس الامر كما زعمتم من أن سبب تخلفكم ما أبدىتموه بل كان الله عليماً بدقائق أعمالكم وخفاياها فهو محيط بجميع ما تعملونه من الأعمال التي من جملتها تخلفكم فعلم أن الحامل لكم على التخلف هو الشك والنفاق وعدم الثقة بالله سبحانه وتعالى فيجازيكم على قصدكم الفاسد ، ثم بين الله تعالى

(١) نفس المصدر ج ٢ ص ٧٧

(٢) سورة الفتح الآية رقم ١١

السبب في تخلف المتخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يرجع به ليفضحهم
ويبين حقيقة أمرهم فقال : تعالى : (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون
إلى أهليهم أبداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً (١)) بل
للاضراب الانتقال إلى أي ليس الأمر كما تزعمون أن سبب تخلفكم هو رعاية أهليكم وما لكم
مع أن هذا ليس عذراً مقبولاً على فرض تسليمه إذ لو كان مقبولاً لما خرج أحد في
سبيل الله لأن أغلب الناس له مال ولا يخلو أحد من أن تكون له قرابات وأهلون .

والظن يطلق ثلاثة اطلاقات :

١ - الظن بمعنى اليقين ومنه قوله تعالى : اني ظننت أني ملاق حسابه (٢) .
يعنى أيقنت .

٢ - يأتي الظن بمعنى الشك ومنه قوله تعالى (وإذا قيل إن وعد الله والساعة
لا رب فيها قلتم ما ندري ما الساعة إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين (٣))
أي إن شكك إلا شكاً .

٣ - الوجه الثالث الذي يرد الظن بمعناه ، التهمة ومنه قوله تعالى :
(وما هو على الغيب بظنين) (٤) أي بمعنى أنه غير متهم (٥) والمراد بظن

(١) سورة الفتح الآية رقم ١٢

(٢) سورة الحاقة الآية رقم ٢

(٣) الجاثية الآية رقم ٣٢

(٤) التكويم الآية رقم ٢٤

(٥) الأشباه والنظائر في القرآن الكريم مقاتل بن سليمان المتوفى ٥٠ هـ ط

القاهرة ١٣٩٥ تحقيق عبد الله محمود شحاته ص ٣٢٧

المخلفين هنا هو المعنى الأول الذى هو اليقين لأنهم جزموا به واعتقدوا وقوعه
بالرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه لا محالة .

وقد خيب الله ظنهم الخبيث فله الحمد والمنة . ولهذا قال تعالى (وظننتم
أن لن ينقلب) والتعبير بلن يفيد التأكيد للنفي أى لن يعود هو وأصحابه الى
أهليهم أبدا ، عبارة عن مدة الزمن الممتد الذى لا يتجزأ كما يتجزأ الزمان (١)
قال تعالى : فى حق الكفار فى كثير من الآيات (خالدين فيها أبدا) أى زنا لا نهاية
له ، والأبد محرقة الدهر والجمع آباد وأبود الدائم يقال : لا آتية أبد الآبدين
وقد قال المنافقون : يذهب محمد ومن معه وهم أكلة رأس (٢) ويدخل على قوم فى
دارهم وقد غزوه فى عقرداره " المدينة " وقتلوا أصحابه يعنون بذلك — غزوة
أحد — والأحزاب — انهم ان يذنبوا اليهم فى مكة سيستأصلون ولا يرجع منهم
مخبر الى المدينة (٤) وهذا هو ما وسوس به اليهم الشيطان وخذلهم به وزينه لهم
ولذا تخلفوا عن الخروج ومعنى زين — أى حسن — (ذلك) مرجع الاشارة الى
الظن المفهم من ظننتم والمزين لهم هو الشيطان أى حسن لهم ذلك الظن حتى
اطمأنت اليه قلوبهم فرأوا أنه لا بد من وقوعه وأنه هو الصواب الذى لا شك فيه
ولا مزية (وظننتم ظن السوء) أى الظن السابق ذكره وهو زعمهم أن لن يرجع

(١) المفردات المصدر السابق ج ١ ص ٨

(٢) القاموس المصدر السابق ج ١ ص ٢٨

(٣) أى لا يزيدون عن عدد أكلة رأس الجزور عبارة عن قتلهم

(٤) ذكره السيوطى فى الدر المنثور ج ٦ ص ٧٦ والكشاف المصدر السابق

الرسول والمؤمنون الى المدينة فالتعريف فيه للعهد المذكور وأعيد لشدة التوبيخ وتسجيل السوء عليهم أو السوء يطلق لعدة معان حصرها مقاتل في أحد عشر وجها منها :

- ١ - شدة العذاب كقوله تعالى (يسوءونكم سوء العذاب (١)) يعنى شدة العذاب ونحوها من الآيات ويأتى مراداً به الزنا ومنه قوله تعالى (ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً) (٢) وقوله تعالى (ما علمنا عليه من سوء) (٣) .
- ٢ - ومن معانى السوء الشرك كقوله تعالى (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فأنزلوا السلم ما كنا نعمل من سوء) (٤) أى ما كنا نعمل من سوء أى شرك
- ٣ - ويأتى مراداً به الشتم ومنه قوله تعالى (ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) (٥) يعنى بالسوء هنا السب والشتم . ومثل قوله تعالى (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) (٦) يعنى بالسوء هنا الشتم .
- ٤ - ويطلق السوء ويراد به الضر ومنه قوله تعالى (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان أنا الا نذير ونبير لقهم يؤمنون) (٧) .

-
- | | |
|-----|----------------------------|
| (١) | سورة البقرة الآية ٤٩ |
| (٢) | سورة يوسف الآية رقم ٢٥ |
| (٣) | سورة يوسف الآية رقم ٥١ |
| (٤) | النحل الآية رقم ٢٨ |
| (٥) | سورة الممتحنة الآية رقم ٢ |
| (٦) | سورة النساء الآية رقم ١٤٨ |
| (٧) | سورة الاعراف الآية رقم ١٨٨ |

٥ - ويأتى مراداً به القتل والهزيمة ومثاله قوله تعالى (قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً (١)) يعنى بالسوء هنا القتل والهزيمة .

وهذا المعنى مما ظنه أولئك الم خلفون تجاه الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه عند ذهابهم الى مكة ، فان الم خلفين ظنوا أن المسلمين سيقتلون وأنه لن يرجع منهم أحد ، ولذلك تخلفوا حتى لا يصيبهم ما اعتقدوا أنه سيصيب المسلمين

قال تعالى : (وكنتم قوما بورا) والبور الفساد والمهلك . يقال بارالشيء يبور بوراً وبوراً اذا هلك وفسد ، والواحد منه بائرو يكون مصدراً ، ويوصف به الواحد والجمع يقال رجل بور وقوم بور ، قال الله تعالى (ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا (٢)) أى هلكى وقال تعالى (ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور (٣)) أى تهلك ، قوله تعالى (وكنتم قوما بورا) (٤) أى وصرتم فى علم الله الازلى قوما هالكين بسبب ذلك الظن أو بجميع ظنونكم الفاسدة نحو الاسلام وأهله ، ويجوز أن يكون دعاء عليهم بالهلاك ، وجاء عن مقاتل (٥) أن هذه اللفظة فى القرآن كل ما ورد منها فهو بمعنى المهلك ، كقوله تعالى (دار البوار) (وقوما بورا) (وتجارة لن تبور) قوله

(١) سورة الأحزاب الآية رقم ١٣

(٢) سورة الفرقان الآية رقم ١٨

(٣) سورة فاطر الآية رقم ٢٩

(٤) سورة محمد الآية رقم

(٥) مقدمة كتاب الأشباه والنظائر فى القرآن الكريم ص ٦١

تعالى (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيرا) (١) أى ومن لم يصدق بالله ويمثل أمر رسوله ، ويصدق بأن ما جاء به هو الحق ، سواء منكم أيها الأعراب أم من غيركم فائما هيأنا للكافرين بالله ورسوله نارا تسعر عليهم يوم القيامة بعد دخولهم اياها .

وفيه تهديد شديد للمخلفين عن النبي - صلى الله عليه وسلم - والتعبير بالكافي في قوله (أعتدنا للكافرين سعيرا) يشعر بدخولهم في اعداد الكافرين لما قاموا به من المخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

كما يستفاد من الآية أن من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله أنه غير مؤمن وأنه كافر . والتذكير لقوله (سعيرا) أفاد التحويل أو أن السبب في التذكير أنها مخصوصة كالتيكفير في لظى (٢) ومعنى سعيرا أى مستعرة يقال سعرت النار اذا أوقدتها فانا أسعرها سعيرا ، ويقال سعرتها اذا حركتها وانما يقال للمسعر مسعرا لأنه يحرك النار ، ومنه قول الرسول صلى الله عليه وسلم لا بى بصير (ويل أنه مسعر حرب لو كان معه أحد) أى موقدها ومهيجه .

(ولله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما) (٣) أى هو المتصرف التصرف المطلق أمرا ونهيما فلا أحد يقدر على منعه مما يريد ايصاله

(١) سورة الفتح آية ١٣

(٢) الزمخشري ج ٣ ص ٥٤٤

(٣) سورة الفتح الآية رقم ١٤٠

من الخير للمؤمنين ولا أحد كذلك يستطيع دفع ما قدره الله على عباده من العقاب
والجزاء المبادل الذي يكون من جنس العمل فهو سبحانه الخفي الغني المطلق
عن عباده وإنما ابتلاهم بالتكليف وتعبدتهم بما تجدهم به لينيب من امتثل
وعاقب العاصي فهو سبحانه المتصرف وحده في ملكه كيف يشاء سبحانه ولهذا
قال تعالى (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما) أي يغفر
لمن يشاء أن يغفر له برحمته وعفوه ، ويعذب من يشاء أن يعذبه بعدله وحكمته
فهو سبحانه وتعالى يغفر لمن تاب وآمن وعمل صالحا ، كما أنه يغفر كل ذنب لمن
يشاء غير الشرك قال تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء) (١) وقوله (وكان الله غفورا رحيما) كثيرا المنفرة والرحمة مبالغا فيهما .

وفيه حث لهمؤلاء المخلصين على المبادرة بالتوبة والرجوع الى الله تعالى والى طاعة
رسوله - صلى الله عليه وسلم - فيما يأمرهم به ، وينهاهم عنه ، فمن تاب ورجع الى
الله فإن الله يقبل توبته ويغفر له اذا علم منه الصدق والاخلاص والنصح لله
ورسوله .

قوله تعالى (سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون
أن يبذلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا
بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) (٢) .

(١) سورة النساء الآية رقم ٤٨

(٢) سورة الفتح الآية رقم ١٥

المراد بالمخلفين هم الذين تخلفوا عن النبي عليه الصلاة والسلام حين خروجه الى مكة عام الحديبية خوفا على أنفسهم من الموت أو الأسر ، وقد سبق بيان الحامل لهم على التخلف وفضح القرآن لهم .

قوله تعالى (اذا انطلقتم) اذا ظرف تضمن معنى الشرط متعلق بـ (سيقول) وانطلقتم أي سرتهم ، يقال انطلق الرجل ينطلق انطلاقا والمعنى (سيقول المخلفون عند وقت انطلاقتكم ومسيركم) الى مخانم جمع غنيمة ، وأصل الغنم اصابة ما يظفر به ثم استعمل في كل مظفور به من جهة العدو وغيرهم (١)

(ذرونا) اتركونا لنذهب معكم ونحوز من الغنائم التي ستأخذونها عند قتال أهل خيبر والانتصا رعليهم ، وقد وعد الله المؤمنين ممن حضر الحديبية بغنائم خيبر لا يشاركهم فيها أحد . وأغلب المفسرين وأهل السير على هذا من أن غنائم خيبر لأهل الحديبية خاصة ، والظاهر أنهم أخذوا ذلك من قوله تعالى في الآية (سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مخانم لتأخذوها) وهذا وعد من الله تعالى لأهل الحديبية بأنهم سيذهبون الى مخانم يأخذونها ، وأن الخطاب في الآية موجه اليهم وهو أصح دليل في المسألة ، وأن المقصود بالغنائم هنا غنائم خيبر .

وهذا الذي عليه الجمهور ، بدليل أنها أول غزوة يحصل فيها النصر والغنيمة بعد

الحديبية ، كما أن من الأدلة على أن الخنائم هي غنائم خيبر أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد قسم غنائم خيبر على أهل الحديبية / خاصة دون من سواهم من حضرها منهم ومن لم يحضر - يعني خيبر - روى الامام احمد قال :

حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا اسحاق بن عيسى قال حدثنا مجمع بن يعقوب قال : سمعت أبي يقول : عن عمه عبد الرحمن بن يزيد عن عمه مجمع بن جارية الانصاري رضي الله عنه قال : قسمت خيبر على أهل الحديبية لم يدخل معهم فيها أحد الا من شهد الحديبية فقسمها رسول الله - صلى الله عليه وسلم على ثمانية عشر سهما ، وكان الجيش ألفا وخمسمائة فيهم ثلاثمائة فارس فأعطى الفارس سهمين ، وأعطى الراجل سهما (١) فالشاهد هنا قوله : قسمت خيبر على أهل الحديبية لم يدخل معهم فيها أحد ، ورواه أبو داود عن مجمع (٢) بن جارية أيضا .

وقد خولف مجمع في هذه الرواية ، ففي رواية جابر وأهل المغازي أنهم كانوا ألفا وأربعمائة وهم أهل الحديبية ، وهذه أرجح الروايات في عدد أهل الحديبية . (٣)

قال ابن جرير في تأويل هذه الآية : يقول الله تعالى جل ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم سيقول لك يا محمد المخلصون في أهلهم عن صحبتك اذا سرت معتبرا تريسد

(١) مسند احمد مع ترتيبه للساعاتي ج ١٤ ص ٧٩

(٢) مجمع بميم مضمومة بعد هاجيم مفتوحة ثم ميم مكسورة ومشددة بعدها عين على وزن مبشر بن جارية الانصاري أحد القراء الذين قرأوا القرآن . سنن أبي داود مع شرحه عون المعبود ج ٧ ص ٤٠٥ باب فيمن أسهم له سهما

(٣) الفتح الرباني شرح مسند الامام احمد الشيباني للساعاتي ج ١٤ ص ٧٩

بيت الله الحرام ، اذا انطلقت أنت ومن صحبتك في سفرك ذلك الى ما أفاء الله عليك وعليهم من الغنيمة لتأخذوها ، وذلك ما كان الله وعد به أهل الحديبية من غنائم خيبر .

قوله : (ذرونا نتبعكم) الى خيبر فشهد معكم قتال أهلها (١) قال تعالى : (يريدون أن يبدلوا كلام الله) أى يريدون أن يغيروا ، والمراد بكلام الله هنا : ١ - قيل ما وعد به أهل الحديبية من كون الغنائم خاصة بهم ، ويجوز أن يكون المراد به قوله (قل لن تتبعونا) وقيل غير ذلك . وعلى كل حال فالخلفون حينما سمعوا من المؤمنين أن الله وعدهم مغنم كثيرة أبدوا رغبتهم الملحة في اتباع المؤمنين الى ذلك الموعد رغبة منهم في الانتفاع من الغنائم لكن الرسول صلى الله عليه وسلم قد تلقى الأمر من القيادة السماوية العليا بمنع أولئك الخلفين عن الخروج معه ، فكان الجواب مهيئاً ومعداً لهم قبل ابداء رغبتهم الى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (قل لن تتبعونا) تقنيطاً لهم وسداً للباب في وجوههم ، (كذلك قال الله من قبل) يعنى أن الأمر بعدم الاتباع للمسلمين هو وحى من الله وهو قوله فأنتم ممنوعون بأمر الله تعالى من قبل أن تطلبوا من ذلك بل ان منعكم كان في سابق أزل ، وقبل الوصول الى المدينة فهذا هو حكم الله فيكم وهذه سنته التى سنها نحكم (ولن تجد لسنة الله تحويلاً .)

فماذا كان جواب الخلفين ؟ وموقفهم بعد هذا المنع أخبر الله تعالى به قبل

أن يتكلموا به ، لأنه العالم بما يكنه الصدور ، (ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور) (١) فلا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء فأخبر عنهم أنهم سيحولون (بل تحسدوننا) وبل هنا للاضراب عما قاله المؤمنون من منع المخلفين واثبات الحسد لهم ، أي ليس هذا الحكم حكم الله وأمره ، بل انكم تحسدوننا أن نأخذ معكم شيئا من الغنائم فالحامل لكم على منعنا هو الحسد لنا ، والحسد هو تمنى المرء زوال النعمة عن الغير وربما كان الحاسد يسعى في زوالها عن الغير ، قال الناظم (٢) :

وارسم بحبك زوال النعمة	..	عن غيرك الحسد تحسن رسمه
أما اذا كنت مخافة الحسد	..	عنها تصدك فلست ذا حسد

فهم يرون أن لهم حقاً في المشاركة في الغنائم المذكورة فلما منعوا مما اعتقدوه حقاً لهم اتهموا المسلمين بالحسد ونسبوه اليهم لأنهم نفذوا فيهم أمر الله وحكمه فنفى الله عنهم القبح المفضى عدمه الى الجهل فقال تعالى (بل كانوا لا يفقهون الا قليلاً) (٣) والفقه هو التوصل الى علم غائب بعلم شاهد ، فهو أخص من العلم قال تعالى (فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً) (٤) .

-
- (١) سورة هود الآية رقم ٥
 - (٢) صاحب النظم هو العالم العلامة الحبر الفهامة محمد مولود الشنقيطي في كتابه مطهرة القلوب من قترات العيوب
 - (٣) سورة الفتح الآية رقم ١٥
 - (٤) سورة النساء الآية رقم ٧٨

والفقه : فى اصطلاح الشرع هو العلم بأحكام الشريعة يقال فقه الرجل فقهها اذا صار فقيها ، وفقه (١) بالكسر فهم المسألة قوله : (قليلا) صفة لمصدر محذوف تقدير الكلام أى لا يفقهون الا فقهها قليلا يعنى أنهم لا يفهمون من الدين الا قدر ما يظهرونه لأعين الناس نفاقاً منهم ، ومقتضى ذلك أن ما نسبوه للمسلمين هو ناشئ من قلة فهمهم وكثرة جهلهم ، وفيه اشعار بأن ما وصفوا به المسلمين لا يقوم على أساس من الصحة لأنه صادر عن جهل وعدم فهم ، فهمس لا يقيسون الأمور الا بمقياسهم النفسى العاجل ولا يزنونها الا بما يشاهدونه أو يحسونه من المنافع العاجلة فهم بالامس يتخلفون لما يظنون ويتوهمون من الخطر الذى سيلقاه المسلمون عند لا مواجهتهم أهل مكة ، واليوم وقد سمحوا ما سيأخذه المجاهدون من المغنم يبادرون بالطلب لينتظموا فى سلك المجاهدين ، فهذه عادة المنافقين يقلون عند الفزع ويكثرون عند الطمع .

اختبار المخلفين وابتلاؤهم

قال تعالى (قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فان تدافعوا يومكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما) (١) .

المراد بالمخلفين هنا هم الذين تغلفوا عن الخروج مع الرسول صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية من أعراب القبائل التي مر ذكرها ، وتكرار ذكرهم بهذا الوصف (المخلفين) يفيد ذمهم والتنديد بهم ، لعظم ما ارتكبوا من تشييط المسلمين وعدم النفرة منهم عندما دعوا إلى ذلك .

قوله تعالى (ستدعون) التعبير بالسين والتاء يدل على الاستقبال كما هنا لأن نزول السورة متقدم عن هذا ، وتدعون تطلبون (إلى قوم أولى بأس شديد) أصحاب قوة وشدة في الحروب ، (تقاتلونهم أو يسلمون) أى يكون أحد الأمرين ، اما المقاتلة حتى النصر عليهم وكسر شوكتهم ، أو الا سلام بالدخول فيه طائعين .

الاختلاف فى المراد بالقوم أولى البأس

اختلفت الاقوال حول المراد بهؤلاء القوم أولى البأس الشديد من هم ؟

١ - القول الأول : أنهم هوازن وثقيف الذين حاربهم النبي صلى الله عليه وسلم فى حنين والطائف .

روى هذا القول ابن جرير الطبرى عن سعيد بن جبير وعكرمة ، وسام قال قتادة (١) . وذكره ابن كثير (٢) فى تفسيره وقواه الخازن . (٣)

٢ - القول الثانى : أنهم بنو حنيفة قوم مسيلمة الكذاب الذين حاربهم أبوبكر الصديق رضى الله عنه أيام خلافته عندما ارتدوا عن الاسلام ذكره ابن جرير عن الزهري ورواية عن سعيد وعكرمة وذكره ايضا ابن كثير عن جوير ، وهذا القول قال به الزمخشري . (٤)

٣ - القول الثالث : أنهم فارس والروم الذين قاتلهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وبه قال الحسن وعطاء ورواية عن ابن عباس ومجاهد وابن زيد . (٥)

-
- (١) ابن جرير ج ٢٦ ص ٥٢
(٢) ابن كثير فى تفسيره ج ٤ ص ١٩٠
(٣) الخازن فى التفسير ج ٦ ص ١٩٤
(٤) الكشاف ج ٣ ص ٥٤٥
(٥) تفسير الطبرى المصدر السابق ج ٢١ ص ٥٢ . وابن كثير ج ٤ ص ١٩٠

٤ - القول الرابع : أنهم فارس قاله ابن عباس وعطاء وعكرمة ومجاهد (١) .
ولعل الأولى بالصواب أن المراد هو عموم مدلول الآية لأنها لم تعين
قوما دون قوم ، ولم يرد نص بخصوص طائفة معينة ، وهذا القول الذي
رجحته قد مال الى ترجيحه الطبرى فى تفسيره حيث قال : وأولى
الأقوال فى ذلك بالصواب أن يقال : ان الله تعالى جل ذكركه
أخبر عن هؤلاء المخلفين من الأعراب أنهم سيدعون الى قتال قوم
أولى بأس فى القتال ونجدة فى الحروب ، ولم يوضع لنا الدليل من خبر
ولا عقل على أن المعنى بذلك هوازن ولا بنو حنيفة ، ولا فارس ولا
الروم ولا أعياناً بأعيانهم ، وجائز أن يكون عنى بذلك بعض هذه الأجناس
وجائز أن يكون عنى بهم غيرهم ، ولا قول أصح من أن يقال : كما
قال الله جل ثناؤه أنهم سيدعون الى قوم أولى بأس شديد (٢)
وكما اختلف العلماء فى تعيين القوم أولى البأس الشديد ، فقد
اختلفوا فى بيان الداعى الى هؤلاء المخلفين ، فقيل : ان الداعى هو الرسول
صلى الله عليه وسلم .

دعا الأعراب ومعههم هؤلاء المخلفين الى قتال هوازن وثقيف فى غزوة حنين
والطائف . وقيل : ان الداعى لهم هو أبو بكر الصديق دعاهم الى قتال أهل
الردة عموماً ، وقيل الداعى عمر بن الخطاب رضى الله عنه دعاهم الى قتال فارس

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٠ وابن جرير ١٢٦ ص ٥٢

(٢) ابن جرير نفس المصدر ج ٢٦ ص ٥٢

والروم . قال في الكشف (١) : وفي هذا دليل على صحة خلافة أبي بكر رضي الله عنه والأولى حمل الداعي على العموم ، كما سبق ترجيحه في عموم القوم أولى البأس الشديد . ويرد على قول من قال : ان الداعي هو الرسول صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (قل لن تتبعوننا) فقد وجه الزمخشري هذا القول الذي قال به قتادة وغيره من أن الداعي هو الرسول صلى الله عليه وسلم فقال : ان صح ذلك فالمعنى لن تخرجوا معي أبدا ما دمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين وأولى قول مجاهد : كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مقطوعين لا نصيب لهم في المغمم (٢) .

وأما قوله تعالى (تقاتلونهم أو يسلمون) فالظاهر من الآية أحد أمرين اما القتال أو الدخول في الاسلام ، وهذا موافق لمن رأى أن الداعي الى القتال المذكور هو الرسول صلى الله عليه وسلم لانه جاهد المشركين من الحرب وهم لا تقبل منهم الجزية ، بل انما هو الاسلام أو القتال على رأى الجمهور ،

وأما اذا كان المراد بأولى البأس الشديد فارس والروم ، فالمراد (أو يسلمون) أى ينقادون والانقياد يحتمل الدخول في الاسلام ، أو الخضوع باعداء الجزية لان فارس والروم قبل منهما الجزية ، وأوهنا بمعنى ، الا أى الا أن يسلموا وهذا التوجيه يزول التعارض بين ما يفهم من ظاهر الآية ، وبين قول الجمهور من أن غير مشركى الحرب مخيرون بين أمور ثلاثة :

(١) الكشف ج ٣ ص ٥٤

(٢) الكشف نفس المصدر ج ٣ ص ٥٤

١ - الاسلام ٢ - دفع الجزية ٣ - القتال

ووجه ارتباط الآية بما قبلها أن المخلفين لما أبدوا رغبتهم في الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم طمحا في الفنائم ، أراد الله تعالى امتحانهم واختبارهم بجنس ما طلبوه من الجهاد في سبيل الله والخروج مع رسول الله والمؤمنين ليتحقق لكل راءٍ وسامع مدى صدقهم واخلاصهم فيما قالوا وطلبوا فأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يخبرهم أنهم سيبتلون بدعوتهم الى قوم أهل قوة وأس شديد في الحروب وخبرة ونجدة يقاتلونهم فينتصرون عليهم أو يسلمون فاذا كانوا صادقين في دعواهم في طلب الخروج والفرز مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين وأنهم مخلصون فيما قالوا أجابوا الداعي الى الجهاد في سبيل الله وأخلصوا العمل لله عز وجل كان لهم الاجر العظيم والثواب الجسيم في الدنيا والآخرة ، لطاعتهم واخلاصهم ، وان عصوا وجبنوا وتخلفوا كما هي عادة المنافقين وطبيعتهم ، في الجبن والكذب وانتحال الاعذار الكاذبة ظهر للناس فشلهم وخورهم ، واستحقوا بذلك العقاب الموهل في الدنيا والآخرة كما هي سنة الله في ثواب المطيعين ، وعقاب العصاة المتمردين .

ولهذا ختم الله الآية بقوله : (فان تطيعوا يؤمكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما (١))

ومعنى تتولوا تعرضوا عن أمر الله ورسوله ، (كما توليتم من قبل) أى كتوليكم يوم دعيت الى الخروج زمن الحديبية .

رفع الحرج عن ذوى الأعذار الصحيحة

قال الله تعالى (ليس على الأعشى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعضد به عذابا أليما) (١) .

بعد ما بين الله سبحانه شناعة التخلف وذمه وتوعد على ذلك بالعذاب المؤلم ذكر بعد ذلك أهل الأعذار مستثنيا لهم من عموم من تخلف ورافعا بذلك عنهم الحرج فى تخلفهم عن الجهاد ، لأن السامع أول الأمر يفهم أن الوعيد لكل متخلف حتى أصحاب الأعذار الشرعية التى ليست كأعذار أهل النفاق الذين اعتذروا بالاشتغال فى الأموال والأهل ، وقد ذكر القرطبي - رحمه الله - عن ابن عباس قال : لما نزلت (وان تتولوا كما توليتم من قبل يعضد بكم عذابا أليما) قال : أهل الزمانة (٢) كيف بنا يا رسول الله ؟ فنزلت (ليس على الأعشى حرج ولا على الأعرج حرج) (٣) والأعشى هو الذى ذهب بصره وهو عذر ملازم لصاحبه ،

والحرج فى الأصل تجمع الشئ وضيقه ومنه الحرج جمع حرجة وهى مجتسع الشجر ويقال فى جمعه حرجات ومن ذلك الحرج الذى هو الاثم (٣) وهو المراد

-
- (١) من سورة الفتح رقم الآية ١٧
 - (٢) أهل العاهة وأصله زمن كخرج زمنا وزمنة بالضم وزمانة فهو زمن وزمين جمعه زمنون وزمنى ، القاموس ج ٤ ص ٢٣
 - (٣) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٧٢
 - (٤) معجم مقاييس اللغة لابن فارس ج ٢ ص ٥٠ ط الثانية ١٣٨٩

هنا ، قال فى القاموس (١) : الحرج محركة . المكان الضيق الكثير الشجر
كالحرج ككتف والاثم كالحرج بالكسر ، والحرج محركة ما يصاب به الانسان
فى رجله أو رجله ، فان كان غلقه فيه فيكون الفعل فيه من باب فحج ، وأما
ما لم يكن فى غلقته فالفعل فيه مثلث هكذا ذكر القاموس . (٢)

والمريض فى الشرع من أصابه ما يمنعه من القيام بالواجبات كلها أو بعضها
وأصبح معذورا من قبل الشرع ولا اثم عليه ، وأما فى اللغة فهو ، اظلام الطبيعة
واضطرابها بعد صفائها واعتدالها ، يقال مرض كفرح مرضا ومرضاه فهو مريض
ومريض ومارض جمعه مراض ومريض ومراضى ، أو المرض بالفتح للقلب خاصة
وبالتحريك أو كلاهما الشك والنفاق والفتور والظلمة والنقصان وأمرضه جعله
مريضاً ، وقارب الاصابة فى رأيه وصار ذا مرض ووجدته مريضاً ، والتمريض
التوهين وحسن القيام على المريض (٣) .

فهو هؤلاء الأصناف الثلاثة المذكورون فى الآية الكريمة المتقدمة
الذكر ، قد عذرهم الله عز وجل عن الغزو لما قام بهم من الأسباب التى
لا يتمكنون معها من الجهاد والخروج فى سبيل الله ، فمن أصيب بشىء
من هذه الاعذار المذكورة ، وتخلف عن الخروج للجهاد فقد رفع عنه الحرج
والاثم ، وقد قدم الله تعالى ذكر الاعشى والاعرج على المريض لأن الحمى
والحرج فى الخالب مستمران لمن أصيب بهما ، وأخر ذكر المريض لأن المرض

(١) القاموس المصدر السابق ج ١ ص ١٨٩

(٢) القاموس ج ١ ص ٢٠٦

(٣) القاموس نفس المصدر ج ٢ ص ٣٥٢

قد يزول عن صاحبه ، وحين يزول عنه يتوجه اليه الخطاب في لزوم الخروج الى الجهاد كغيره من باقى المسلمين القادرين ، فاذا حصل من هؤلاء المعذورين اخلاص النية لله ولسوله فانهم يشاركون الخارجيين الى الجهاد فى الأجر والثواب ، فان الله سبحانه وتعالى لا يحرمهم من فضله اذا علم منهم صدق الايمان والعزم على الامثال والنصح لله ورسوله ، فقد ذكر الله سبحانه وتعالى غير هؤلاء الثلاثة معلنا عذره لهم وأنه لا حرج عليهم ، فى غير هذه السورة كالذين لا يجدون مؤنة الخروج من الزاد والراحلة قال تعالى : (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم (١) ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه س تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون) (٢) .

فقد أكرم الله سبحانه وتعالى هؤلاء الضعفاء وأهل الاعذار حيث جعل لهم نصيبا فى الأجر والثواب ، فقد روى البخارى بسنده عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال : ان بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرها ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة ؟ قال : وهم بالمدينة حسبهم العذر (٣) . ورواه أبو داود فى السنن (٤) ، ومعنى قوله (سالا كانوا معكم) أى فى الأجر

-
- (١) سورة التوبة الآية رقم ٩١
 (٢) سورة التوبة الآية رقم ٩٢
 (٣) صحيح البخارى ج ٨ ص ١٢٦
 (٤) سنن أبى داود لا مع شرحه عون المعبود ج ٧ ص ١٨٥

والشوا ب لانهم ما منعهم من الخروج الا مجرد العذر ، وقد اختلف العلماء
فى مساواة أهل الاعذار بمن خرجوا هل يساؤونهم فى الاجر والشوا ب مثلا بمثل
أم ان أهل الاعذار وان كان لهم أجر الا أن أجرهم وشوا بهم ناقص عن الذين
خرجوا ؟

فقال بعضهم : انهم يعطون أجر المجاهدين سواء بسواء ، وهذا هو ظاهر
النظم القرآنى قال تعالى (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر
والمجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم
وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين
على القاعدین أجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما (١)

قال ابن كثير : رحمه الله - فى معنى قوله (لا يستوى القاعدون من المؤمنين)
كان مطلقا فلما نزل بوحى سريع (غير أولى الضرر) صار ذلك مخرجا لذوى
الاعذار المبيحة لترك الجهاد من الصمى والرجى والمرضى (٢) .

قال القرطبى : بعد أن ذكر الحديث السابق ، حديث البخارى : هذا يقتضى
أن صاحب العذر يعطى أجر الغازى فقليل يحتمل أن يكون أجره مساويا ونسبى
فضل الله متسع وشوا به يعطيه تفضلا منه على عباده ، لا استحقاق لاحد عليه
سبحانه وتعالى فيثيب على النية الصادقة مالا يثيب على الفعل ، وقيل يعطى
أجره من غير تضعيف فيفضله الغازى بالتضعيف ، للمباشرة التى حصلت به
الى أن قال : قلت : والأول أصح ان شاء الله للحديث الصحيح " ان بالمدينة
أقواما . . . الحديث .

(١) سورة النساء الايتان رقم ٩٥ - ٩٦

(٢) ابن كثير فى تفسيره ج ١ ص ٥٤١

ولحديث اذا مرض العبد قال الله تعالى (لكتبوا لعبدي ما كان يعمل
في الصحة الى أن يهرأ أو قبضه الى (١) وهذا هو الأرجح لظاهر الآية
والأحاديث الصحيحة ، لأن أهل الأعداء مستثنون من المؤمنين القاعدين
فيكونون مساوين للمجاهدين في الأجر والثواب ، والمعنى لا يستوى القاعدون
من غير ضرر والمجاهدون . أما أولى الضرر فمساوون للمجاهدين ، فدللت الآية
والأحاديث على مساواتهم للمجاهدين في مثل الأجر ، والله تعالى أعلم ، ثم هل
يؤخذ من نفي الحرج عن أولى الضرر والأعداء نهيبهم عن الخروج الى الجهاد
على حسب حالهم ؟

والذي يظهر أنهم لا يمنعون من الخروج والغزو ، وقد روى ابن اسحاق في السيرة
النبوية أن عمرو بن الجموح - رضى الله عنه - كان رجلاً أعرج شديد العرج وكان
له بنون أربعة ، وأرادوا منعه من الخروج في غزوة أحد ، وقالوا له : نحن
نكفيك وقد وضع الله عنك وكانوا يشهدون مع النبي صلى الله عليه وسلم المشاهد
فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ان بنى يريدون أن يحبسوني عن هذا
الوجه (٢) والخروج معك فيه فوالله انى لأرجو أن أطأ بعرجتى هذه الجنة .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما أنت فقد أعذرك الله فلا جهاد
عليك وقال لبنيه ما عليكم أن لا تمنعوه لعل الله يرزقه الشهادة) فخرج معه
فقتل يوم أحد (٣)

-
- (١) تفسير القرطبي ج ٥ ص ٣٤٢ ط دار الفكر
(٢) الجبهة والناحية أى ناحية الغزو معك
(٣) السيرة لابن هشام ج ٣ ص ٦٠٧

وعده ابن سعد (١) من شهداء أحد . وروى أن ابن أم مكتوم وهو صحابي
أعمى قد اشترك في حرب القادسية فكان يمسك الراية في تلك الفزوة وقد
استشهد فيها (٢) .

ونقل بعض العلماء (٣) كلاما حسنا في هذا المجال فقال : روى ابن جرير عن
أبي راشد أنه رأى المقداد بن الأسود فارس رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
يريد الفزوة وكان شيخا كبيرا قد سقط حاجباه على عينيه فقال له : لقد
أعذر الله إليك فقال : أبت علينا سورة البقرة يريد سورة التوبة التي فيها
انفروا خفافا وثقالا فهو لا أصحاب النفوس العالية الذين لا يريدون الموت على
الفرش ، وإنما يريدون الموت في ساعات القتال لينالوا بذلك الشهادة في سبيل
الله ، فهذا وما قبله يدل على اباحة خروج المعذورين إلى الجهاد عند رغبتهم
في ذلك لعل الله يرزقهم الشهادة .

ثم ختم الله تعالى الآية بقوله (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من
تحتها الأنهار ومن يتول يعذبه عذابا أليما) يعنى أن من يطع الله ورسوله طاعة
عامة في الجهاد وغيره بامثال الأمر واجتناب النواهي فجزاؤه أن يدخله الجنات
الموصوفة بهذه الأوصاف الجميلة التي من جملتها الأنهار التي تجري بحيث
يكون ماؤها وما فيها عذب دائما لان وصف الأنهار بانها تجري يفيد ذلك ،

(١) الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد ج ٢ ص ٤٣ ط بيروت

(٢) روح المعاني للأوسى ج ٢٦ ص ١٠٥

(٣) هو الدكتور ابوشهبة في كتابه السيرة النبوية في ضوء الكتاب والسنة

ج ٢ ص ٦٤

فلا يمكث في مكان واحد حتى لا تشمئز منه النفس وتنفر منه بل يظل طيب الرائحة مستلحف الشراب جميل المنظر قال تعالى في آية أخرى (من ماء غير آسن) والآسن هو الذي لا يتحرك ولا يجري فنفي عن أنها الجنة هذا الوصف ، ووصف العذاب بأنه أليم لكونه لا يقادر قدره .

والمعنى بالوعد والوعيد هنا أعم من المعنى بهما فيما سبق كما ينبىء عن ذلك التعبير بمن هنا وضمير الخطاب هناك ، وقيل في الوعيد (يعذبه) دون يدخله نارا ما هو أظهر في المقابلة لقوله (ندخله جنات) فلماذا ؟ والجواب أن ذلك اعتناء بأمره من حيث أن التعذيب يوم القيامة عذابا أليما يستلزم ادخال النار ، وادخالها لا يستلزم ذلك (١) ، والله أعلم .^٣

(١) الا لوسى في تفسيره ج ٢٦ ص ١٠٥

(بيعة الرضوان)

قال الله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين ان يبايعونك تحت الشجرة فعلم

ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا) (١) .

" ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما " (٢)

الرضا : ما يقابل السخط يقال : رضى عنه ورضى به والمراد هنا الأول ويتعدى

بنفسه ، ومع عن يدخل على المين لا على المعنى ، ولكن باعتبار صدور معنى

منه يوجب الرضا وما فى الآية من هذا القسم ، والمعنى الموجب للرضا فيها

هو المبايعة (٣) .

والرضا صفة من صفات الله عز وجل الثابتة له سبحانه على الوجه اللائق بجلاله

وعظمته والمراد هنا اخباره تعالى عن رضاه عن المؤمنين المبايعين تحت

الشجرة ومن رضى الله عنه فقد فاز فوزا عظيما .

وقد تقدم معنى المبايعة عند قوله تعالى (ان الذين يبايعونك انما يبايعون

الله) والعامل فى " ان " هو يبايعونك أى رضى عنهم وقت بايعوك والمقام

يقضى التعبير بالماضى أى رضى عن المؤمنين ان يبايعوك لان نزول السورة

بعد الانصراف من الحديبية كما ثبت فى الحديث الصحيح ولكن عبر بالمضارع

عن الماضى استحضارا للصورة الماضية وهذا موجود فى القرآن الكريم بكثرة

(١) سورة الفتح الآية رقم ١٨

(٢) سورة الفتح الآية رقم ١٩

(٣) روح المعانى للالوسى ج ٢٦ ص ١٠٧

كقوله تعالى (وان يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك
أنت السميع) (١) مع ما هناك من الزمن بين الفعل والاخبار عنه ، والمراد
بالمؤمنين في الآية هم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية
تحت الشجرة ، والشجرة المذكورة هي شجرة سمرة بايع النبي صلى الله عليه
وسلم المؤمنون على مناجزة المشركين تحت ظلها ، وقد خفيت (على الصحابة
رضي الله عنهم فيما بعد كما جاء في حديث ابن عمر عند البخاري وغيره وذلك لحكمة
يعلمها الله تعالى وفي ذكرها تحديد للمكان الذي بايعوا فيه وتشريفا للمبايعين
وبيان أن الله عالم ببيعتهم التي رضيها عنهم وإشارة الى مزيد وقع تلك البيعة
وعظمها في النفوس وأنها لم تكن عن خوف أو تردد من المبايعين ، ولهذا رضي الله
عن أصحاب هذه البيعة الذين باعوا أنفسهم وبايعوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم على الموت وعدم الفرار ، والصبر على مناجزة الأعداء والدخول معهم في
الحرب ، وذلك قبل أن يعقد الرسول صلى الله عليه وسلم معهم الصلح الذي
عقده خيرا وبركة على الاسلام والمسلمين ولله الحمد والمنة .

(عدد أصحاب الشجرة)

لقد اختلفت الروايات في عدد أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان ،
فقد روى البخارى ومسلم عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : كنا يوم
الحديبية ألفا وأربعمائة (١) ، وروى مسلم بسند عن أبى الزبير أنه سمع جابرا
يسأل كم كانوا يوم الحديبية قال : كنا أربع عشرة مائة .

وروى أيضا عن معقل بن يسار قال : لقد رأيتنى يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه
وسلم يبايع الناس وأنا رافع عصا من أغصانها عن رأسه ، ونحن أربع عشرة مائة قال :
لم نبايع على الموت ولكن على أن لا نفر ،

وروى أيضا مسلم عن جابر أنه سأله سالم بن أبى الجعد (٢) عن عدد هم يوم
الحديبية قال : ألفا وأربعمائة ، وأخرج البخارى عن جابر رضى الله عنه قال :
قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أنتم خير أهل الأرض وكنا
ألفا وأربعمائة . (٣) .

هذه الاحاديث تدل على أن عدد المبايعين ألفا وأربعمائة مقاتل ، وهناك
روايات أخرى مخالفة لهذا العدد منها ما أخرجه عن جابر أنهم ألف وخمسمائة (٤)
وفى رواية عند البخارى عن عبد الله بن أبى أوفى رضى الله عنهما قال : كان أصحاب

(١) صحيح البخارى ج ٥ ص ١٥٥ - ١٥٦ ومسلم ج ٢ ص ١٤٤ - ١٤٥

(٢) سالم بن أبى الجعد رافع لقطفانى مولا هم الكوفى ثقة كان يرسل كثيرا

مات سنة سبع أو ثمان وتسعين ٩٧ التقريب ج ١ ص ٢٧٩

(٣) صحيح البخارى ج ٥ ص ١٥٥ - ١٥٦

(٤) البخارى ومسلم المصداق المذكوران آنفا

الشجرة ألفا وثلاثمائة وكانت اسلم ثمن المهاجرين وجمع بين هذه الروايات الثلاث : أى أنهم ألف وأربعمائة ، ورواية أنهم ألف وخمسمائة ، ورواية أنهم ألف وثلاثمائة - النووى رحمه الله قال وجه الجمع أنهم كانوا أربعمائة وكسرا - يعنى بعد الألف - فمن قال : أربعمائة لم يعتبر الكسر ، ومن قال : خمسمائة اعتبره . ومن قال : ألفا وثلاثمائة ترك بعضه لكونه لم يتيقن المد أو لغير ذلك (١) .

وهذا الجمع جمع ابن حجر فى الفتح وهو جمع لا ثق بين هذه الروايات الصحيحة . ونقل عن البيهقى أنه مال الى الترجيح وقال : ان رواية ألف وأربعمائة أصح (٢) .

وأما الرواية التى ذكرها ابن اسحاق بسنده عن المسورين مخرمة ومروان بن الحكم أنهم سبعمائة رجل ، وكان الهدى سبعين بدنه ، فكانت كل بدنة عن عشرة نفر (٣) قال ابن حجر : وهذا لم يوافق عليه ابن اسحاق لانه قاله استنباطا من قول جابر نحرنا البدنة عن عشرة وهذا لا يدل على أنهم لم ينحروا غير البدن مع أن بعضهم لم يكن أحرم أصلا . (٤) فهو لا * القوم الذين أعلن الله عز وجل رضاه عنهم فى القرآن العظيم فحازوا هذا الفوز والعطاء السخى ، انهم لجديرون بدخول جنات عرضها السموات والأرض ، وقد جاءت الاحاديث الصحيحة عن النبى صلى الله عليه وسلم زيادته على ما ذكره الله تعالى فى شأنهم فى القرآن العظيم من الشناء

(١) النووى بشرح صحيح مسلم ج ١٣ ص ٢ ط المصرية

(٢) فتح البارى لابن حجر ج ٣ ص ٧٧٤

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٧٧٤

(٤) فتح البارى لابن حجر ج ٧ ص ٤٤٠

عليهم ومدحهم والبشارة لهم ، بعد دم دخولهم النار وأنهم من أهل الجنة .

روى البخارى ومسلم وأحمد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال لنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية " أنتم خير أهل الأرض " وكنا ألفا

وأربعمائة ولو كنت أبصر اليوم لارتيتكم مكان الشجرة واللفظ للبخارى (١) .

وأخرج مسلم فى باب فضائل أصحاب الشجرة عن جابر بن عبد الله رضى الله

عنهما أنه سمعهم بشر أنها سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول : عند حفصة لا

يدخل النار - ان شاء الله من أصحاب الشجرة أحد ، الذين بايعوا تحتها ،

قالت : بلى يا رسول الله فانتهرها فقالت : حفصة " وان منكم الا وارد ها (٢)

فقال النبی صلى الله عليه وسلم : قد قال الله عز وجل (ثم ننجى الذين اتقوا

ونذر الظالمين فيها جثيا) (٣) .

ورواه الترمذى عن جابر أيضا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(لا يدخل أحد النار ممن بايع تحت الشجرة) وقال الترمذى : هذا حديث

حسن صحيح (٤) .

وروى مسلم بسنده عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن عبد الحاطب شكاه الى

النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله ليدخلن حاطب النار ، فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم كذبت لا يدخلها فانه شهد بدرا والحديبية (٥) .

(١) صحيح البخارى ج ٥ ص ١٥٧ صحيح مسلم ج ٢ ص ١٤٤

(٢) سورة مريم الآية رقم ٧١ - ٧٢

(٣) صحيح مسلم ج ٢ ص ٣٢٦

(٤) صحيح الترمذى مشروحه تحفة الاخوان ج ١٠ ص ٣٦٢

(٥) صحيح مسلم ج ٢ ص ٣٩٨

ورواه الامام احمد بسنده عنه (١)

وهذه الاحاديث الصحيحة المذكورة عن الصادق المصدق قد تبين لنا فضل أولئك المؤمنين كما ثبتت لنا نجاتهم من النار ، ولا ريب في أن من أبعد عن النار فانه من أهل الجنة ، وهذا يثبت لمنهم خير أهل الأرض كما جاء مصرحاً به في بعض الاحاديث المتقدمة . وهذه الخيرية ثابتة لهم بسبب ما حازوه من رضى الله عنهم من أجل ما قاموا به من نصرة الاسلام ونبهه صلى الله عليه وسلم وسبب سايقتهم في الاسلام وجهادهم المستمر لاعلاء كلمة الله ودحض كلمة الذين كفروا ، وكفى بشهادة القرآن لهم وشهادة الرسول صلى الله عليه وسلم الذى قال الله فى حقه (لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى) (٢) فرضى الله عنهم وأرضاهم وجمعنا معهم فى دار الكرامة انه ولى ذلك والقادر عليه ، وجزاهم الله عن الاسلام وعن المؤمنين خيراً .

قوله تعالى (فعلم ما فى قلوبهم فانزل السكينة عليهم) (٣) قوله (فعلم) معطوفة على يبأيعونك .

قال أبو السعود (٤) : فعلم ما فى قلوبهم : عطف على يبأيعونك لما عرفت من أنه يبأيعونك لا على رضى فان رضاه تعالى مترتب على علمه بما فى قلوبهم من الاخلاص عند مبايحتهم له صلى الله عليه وسلم (٥) .

-
- (١) مسند الامام احمد مع ترتيبه للساعات ج ٢١ ص ١٠٨
(٢) سورة النجم الآية رقم ٣-٤
(٣) سورة الفتح الآية رقم ١٨ (٤) تفسير ابي السعود
ج ٥ ص ١٦٢ ط مكتبة الرياض الحديثة تحقيق عبد القادر احمد عطاء
(٥) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٧٨

والمعنى فعلم الله تعالى ما فى قلوب المؤمنين المبايعين من الصدق والاخلاص
والوفاء بالعهد والثبات عليه والسمع والطاعة لله ولرسوله فى . امر الجهاد وغيره .

ونقل القرطبي عن ابن جريج وقتادة - أن معنى علم - أى من الرضا بأمر البيعة
على أن لا يفروا .

ومن مقاتل : أى من كراهية البيعة على أن يقاتلوا معه على الموت . (١)
ولو صح نقل هذا عن قتادة لكان مناقضا لما قام به الصحابة من المبادرة للبيعة
وأنهم كانوا فى شوق الى دخول مكة مهما كان الحال لا يكرهون لقاء المشركين
لأنهم لهم الرسول صلى الله عليه وسلم من قبل البيعة ، فأرى أن حمل علم الله ،
بما فى قلوبهم على كراهية البيعة غير لائق بمقام الصحابة رضى الله عنهم
وأرضاهم .

قوله (فأنزل السكينة عليهم) أى الطمأنينة والثبات على ما هم عليه من دينهم وما
هداهم الله اليه من الحق ، وقال قتادة أى الصبر والوقار ، وقال الزمخشري أى
الطمأنينة والا من بسبب الصلح (٢) .

والظاهر أنها معطوفة على ما قبلها من قوله (فعلم) وهذا ما يقتضيه السياق لأنها
أقرب مذكور .

(١) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٧٨

(٢) الكشف الزمخشري المصدر السابق ج ٣ ص ٥٤٦

قوله تعالى . (وأثابهم فتحاً قريباً) أثابهم أعطاهم يقال : أثابه الله وأثوبه
وثوبه مثوبة أعطاه إياها (١) والجملة معطوفة على ما قبلها ، وقد اختلفت أقوال
المفسرين في المراد بالفتح القريب المذكور في هذه الآية ، فقليل :

١ - هو فتح خيبر لأن الله فتحها عليهم بعد أنصرافهم من الحديبية
وهذا القول هو القول المشهور الذي عليه جمهور العلماء من المفسرين
والمحدثين وأهل المفازي والسير ، وهذا القول هو الموافق لسير الفتوحات ولسياق
آيات السورة الكريمة التي بشرت المسلمين به ، فالرسول صلى الله عليه وسلم بعد
أنصرافه هو وأصحابه من الحديبية - التي سهل الله له أن يعقد فيها مع
المشركين ذلك الصلح الذي سماه الله فتحاً مبيناً ، وكان من شروطه إيقاف الحرب
بينه وبين المشركين عشر سنين ، وبذلك الصلح أتاحت له الفرصة أن يضرب
اليهود بخيبر وهم أشد الأعداء وأخطرهم في نواحي المدينة ، وقد كانوا تضامنوا
مع قريش وتحالفوا معها على حرب الرسول صلى الله عليه وسلم والهجوم على المدينة
كما فعل حبي بن أخطب في وقعة الأحزاب في السنة الخامسة قبل عام الحديبية
بسنة واحدة .

ولهذا بشر الله رسوله والمؤمنين بفتح خيبر تعويضاً لهم عن دخولهم مكة في ذلك
العام ، وهذا هو المراد بالفتح القريب الذي بشروا به مع المغانم الكثيرة التي
سيأخذونها . وفعلان الرسول صلى الله عليه وسلم قد توجه بعد مجيئه إلى المدينة

بمدة قصيرة الى خيبر ليرى ما يشره^{١٨٨}

قال ابن اسحاق : ثم أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة حين رجع من الحديبية ذاك الحجة وبعض المحرم ثم خرج في بقية المحرم الى خيبر (١) .

وذكر ابن كثير في البداية والنهاية عن موسى بن عقبة أن الرسول صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية مكث عشرين يوماً أو قريباً من ذلك ثم خرج الى خيبر وهي التي بعده الله اياها (٢) .

قال ابن اسحاق : واتجه النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر وفي الطريق اليها وارى أنه يريد غطفان وكانت غطفان تريد أن تكون جبهة مع اليهود ضد الرسول صلى الله عليه وسلم فنزل المسلمون بواد يقال له الرجيع قرب منازل غطفان ، فخافت غطفان على نفسها وأهلها وأموالها وتركت معاونة اليهود .

قال ابن اسحاق : فبلغني أن غطفان لما سمعت بمنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر جمعوها ليظا هروا عليه اليهود حتى إذا ساروا منقلة (٣) ؟ سمعوا خلفهم في أموالهم وأهلهم / ظنوا أن القوم قد خالفوا اليهم فرجعوا على أعقابهم فأقاموا في أهلهم وأموالهم وخلوا بين الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأهل خيبر (٤) .

أقول : وهذه التورية التي فعلها الرسول - صلى الله عليه وسلم - غطة عظيمة من الخطط الحربية التي تفعل ضد الأعداء وقت الحروب ، والمعروف أن العرب غدعة كما في الحديث .

-
- (١) سيرة ابن هشام المصدر السابق ج ٣ ص ٢٩١
 - (٢) البداية والنهاية لابن كثير ج ٤ ص ١٨١
 - (٣) المنقلة كمرحلة السفر زنة ومعنى : القاموس المحيط ج ٤ ص ٦١
 - (٤) السيرة النبوية لابن هشام ج ٣ ص ٢٩١ - ٢٩٢

وسار الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى وصلوا خيبر وفتحوها حصنا بعد حصن وغنموا منها مغانم كثيرة كما حدثهم بذلك القرآن قبل أن يكون ، وقسم الرسول صلى الله عليه وسلم غنائمها على أهل المدينة كما سبق توضيح ذلك وصالح أهلها على العمل فيها بشغل ثمرتها ، وكانت ذات أرض كثيرة - وخيرات وعقار وأموال ، واكتسب المسلمون فتح هذا البلد وغنموا خيراتها وذلك قوله تعالى (وأثابهم فتحا قريبا) .

ومن قال : بأن الفتح القريب المراد به فتح خيبر الزمخشري (١) ، وذكر عن الحسن أنه فتح (٢) هجر - يعنى البحرين - وهوشان .

قال الطبرى - رحمه الله تعالى - قوله " أثابهم فتحا قريبا " عوضهم فى العاجل مما رجوا الظفر به من غنائم أهل مكة بقتالهم أهلها (٣) فتحا قريبا وذلك فيما قيل فتح خيبر ، وذكره عن ابن أبى ليلى وقتادة (٤) وقيل المراد بالفتح فتح مكة ولم يذكر قائل هذا القول فانما ذكره القرطبى بدون عزو .

قال : يعنى القرطبى - ومغانم بدل من " فتحا قريبا " والواو مقحمة قال : وقيل

(١) فى كشفه ج ٣ ص ٥٤١

(٢) نفس المصدر ج ٣ ص ٥٤٦

(٣) وقول الشيخ ان اراد به بعد البيعة فهذا ممكن لانهم بايعوا على

قتال أهل مكة وان كان قبلها فهذا مناف لهدف الرسول صلى الله

عليه وسلم أنه خرج ولا يريد حربا

(٤) الطبرى فى تفسيره ج ٢٦ ص ٥٥٥

مغانم كثيرة فارس والروم (١) وفتحها منصوب على أنه مفعول جعل وقريبا مفعول ثانى لجعل أو صفة تفتحها .

قوله تعالى (ومغانم كثيرة تأخذونها وكان الله عزيزا حكيما) (٢) والمغانم الكثيرة المعطوفة على الفتح القريب هي ما أخذته المؤمنون في فتح خيبر كما أشرنا إليه في شرحنا للفتح القريب ، وقد قسمها النبي صلى الله عليه وسلم على أهل المدينة كما مر ذكره في الحديث عند أحمد وأبي داود عن مجملين جارية .

(وكان الله عزيزا) ن وعزة وقوة في غلبة أعدائه وقهرهم - حكيما مراعيًا لمقتضى الحكمة في أفعاله كلها (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهدىكم صراطا مستقيما) (٣) .

هذا من جملة ما امتن الله به على المؤمنين المبايعين بيعة الرضوان زيادة لهم على ثواب الآخرة بأنه وعدهم مغانم كثيرة يأخذونها في أوقاتها المقدرة لها .

-
- (١) القرطبي ج ١٦ ص ٢٧٨
(٢) سورة الفتح الآية رقم ١٩
(٣) سورة الفتح الآية رقم ٢٠

(هل هذه المغانم هي نفس الأولى أم غيرها)

وقد اختلفت الاقوال في المراد بهذه المغانم التي وعد هم الله بها
ثانيا ، فقيل هي التي يأخذونها مع الفتح القريب بخبير ، وقيل غيرها ، والظاهر
أن الفنائم الموعود بها ثانيا غير الفنائم التي وعدوا بها أولا مع الفتح ، ويدل
لذلك قوله تعالى (فمجل لكم هذه) والذي يبدو أن الإشارة الى المغانم
الأولى التي مع الفتح القريب والمرجح أنه فتح خيبر كما تقدم بيانه .

وأن المغانم المحجلة غير الموهبة الموعود بها ثانيا ما سيختمه المسلمون من أموال
اليهود وأهل الشرك .

قال ابن جرير : اختلف أهل التأويل في المغانم التي ذكر الله أنه وعد بها هؤلاء
القوم ، فقال بعضهم : هي كل مخم أعطاه الله المؤمنين من أموال أهل الشرك
من لدن أنزل هذه الآية على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ، وروى بسنده عن
مجاهد أنها - أي المغانم - ما يأخذونه الى اليوم ، وقال آخرون هي خيبر وذكره
بسنده عن ابن زيد قال : كان أبي يقول ذلك (١) وقال ابن كثير هي جميع
المغانم الى اليوم . (٢)

وذكر القرطبي عن ابن عباس ومجاهد أنها الفنائم التي تكون الى يوم القيامة (٣)
وعن ابن زيد مثله ، وقال الزمخشري هي ما يفى على المؤمنين الى يوم القيامة (٤) .

(١) تفسير ابن جرير الطبري ج ٢٦ ص ٥٦

(٢) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩١

(٣) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٧٨

(٤) الكشف في التفسير ج ٣ ص ٥٤٦

قوله تعالى (فمجل لكم هذه) اختلف أيضا في المراد بها فمن مجاهد وقتادة أنها خيبر . ذكره ابن جرير بسنده عنهما ، وقيل صلح الحديبية ذكره ابن جرير بسنده عن ابن عباس رضي الله عنه ، ورواه عنه ابن كثير من طريق الموفى ثم قال ابن جرير وأولى الأقوال في تأويل المعنى ما قاله مجاهد معللا ترجيحه لذلك القول بأن المسلمين لم يغنموا بعد الحديبية غنيمة ولم يفتحوا فتحا أقرب إلى بيعتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية من فتح خيبر وفنائمها ،

وأما قوله (وعدكم الله مغنم كثيرة) فهي سائر الغنائم التي غنموها الله بعد خيبر كغنائم هوازن وغطفان وفارس والروم ، وقد بينا أن ذلك هو الراجح من الأقوال وعبر بالتعجيل في قوله (فمجل لكم هذه) بالنسبة لما وراء ذلك من الفتوح الكثيرة والغنائم الوافرة ، وعلى رأسها فتح مكة المكرمة ، فغنائم خيبر هي المعجلة بالنسبة لما بعدها وهي أول الوعد الصادق الموعود به المؤمنين

قوله تعالى (وكف أيدي الناس عنكم) الكف كف الانسان وهي ما بها يبسط ويقبض ، وتعمد على الكف بالدفع على أي وجه كان الكف كان أو غيرها (١)

تقول : كفته عنه د فمته وصرفته لكفته فكف (٢) والمعنى أن الله عز وجل يمتحن ويبين للمؤمنين الخارجين مع رسوله - صلى الله عليه وسلم - مدى عنايته بهم وحفظه لهم ورعايته التامة لهم ولعن خلفهم من الأهل والذرية والأموال لأنهم

(١) المفردات في غريب القرآن المصدر السابق ج ١ ص ٤٣٣

(٢) القاموس المصدر السابق ج ٣ ص ١٩٣

خارجون لطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيمتن عليهم بما دفع عنهم
ما حيك لهم من قبل أعدائهم من اليهود والمشركين الذين يتربصون بهم
الدوائر .

والتعبير بكف الأيدي دون غيرها مقصود لنكتة لان الأيدي هي التي تمتد
إلى ما يريد أصحابها من خير أو شر من الأخذ والبطش وغيره ، وأيدي مضاف والناس
مضاف إليه ، واختلف في المراد بهؤلاء الناس الذين كف الله أيديهم عن
المؤمنين ف قيل هم اليهود الذين كانوا حول المدينة ، الذين أجلاهم الرسول
- صلى الله عليه وسلم - إلى خيبر ، كف الله أيديهم عن البطش بأهل المسلمين
وعيالهم وأموالهم بالمدينة حين خرجوا إلى مكة لأداء العمرة في عام الحديبية
ومن قال بهذا القول فتادة ذكر ذلك ابن جرير الطبري - رحمه الله - وقيل انهم
المشركون الموجودون بمكة كف الله أيديهم عن المسلمين بسبب الصلح وحبسهم
عنهم ، ورد هذا ابن جرير .

بأن كف أيدي أهل مكة عن المؤمنين ذكره الله بعد هذه الآية ونصر عليه في قوله
(وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة) .

قال : فعلم بذلك أن الكف الذي ذكره الله تعالى (وكف أيدي الناس عنكم)
غير الكف الذي ذكره الله بعد هذه الآية في قوله (وهو الذي كف أيديهم عنكم
وأيديكم عنهم ببطن مكة) (١) .

وقيل هم اليهود وحلفاءهم من غطفان وأسد ، حين جاءوا لنصرتهم فخذف الله
في قلوبهم الرعب فنكسوا ذكركم لك الزمخشري وغيره (١) .

لكن يرد هذا أن السورة نزلت قبل غزوة خيبر كما هو معلوم ، والتأويل بذلك فيه
بعد ، والذي يظهر أن القول الأول أوجه وإن كانت الواجهة الثلاثة واردة ، لأن
الاعداء من أسد وغطفان واليهود قرب المدينة فلولا رعاية الله لعباده لا احتلوا
بعد خروج الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين إلى مكة ، وعلى كل فالآية هذه
وسائر آيات السورة كلها مطلوبة بالامتنان على المؤمنين وتذكيرهم برعاية الله
وتطمينهم بأنه تعالى معهم ، ولن يتخلى عنهم ، وأن الغلبة والنصر لهم مهما كثر
أعداؤهم ، ولهذا قال تعالى (ولتكون آية) أى ولتكون الكفة المعهودة آية
وعلامة واضحة للمؤمنين يعرفون بها نعمة الله عليهم ويتيقنون أن ما اختاره الله
تعالى ورسوله لهم خير مما يختارونه لأنفسهم ، وبذلك يزيد يقينهم بأن ما فعله
الرسول - صلى الله عليه وسلم - في الحديبية من الصلح هو الطريق الأسلم للنصر
والفتوح وانتشار الإسلام ، وأخذ الخنائم من أموال الأعداء .

قوله (ويهديكم صراطا مستقيما) أى يثبتكم على الهدى ودين الحق ويوفقكم في
جميع أعمالكم .

والصراط المستقيم هو صراط الله الذي أمر عباده أن يسألوه إياه في كل ركعة من
الصلوات الخمس ، وهو صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء

(١) الكشاف للزمخشري ج ٣ ص ٥٤

والصالحين جعلنا الله وأخواننا المسلمين من أولئك الذين أنعم الله عليهم
فى الدنيا والآخرة وهداهم الى هذا الصراط الذى من هدى اليه فاز فى الدنيا
والآخرة لأن من هدى اليه دخل الجنة . قال تعالى (فمن زحزح عن النار
وأدخل الجنة فقد فاز) (١) أى والفوز هنا المراد به دخول الجنة .

قوله تعالى (وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شئ
قديرًا) (٢) .

الواو عاطفة وأخرى فى موضع نصب بالحظف على مغانم أى وعدكم الله ملك مغانم
كثيرة وملك أخرى لأن المفعول الثانى لا يكون الا منصوبا لان الاعيان لا يقع
الوعد عليها وانما يقع على تملكها وحيازتها (٣) ويجوز أن تكون أخرى مفعولا
لفعل محذوف تقديره وأعطاكم أخرى ، أو مبتدأ والجملة بحده خبره .

والمعنى وعدكم الله أيها المؤمنون مغانم كثيرة تأخذونها فصجل لكم هذه
ومن جملة ما وعدكم به فتح بلدة أخرى ، لن تقدروا أنتم عليها ، ولكن الله
عز وجل قادر عليها بقدرته التى لا يعجزها شئ ، ان أراد وقوع ذلك الشئ
لأن كل شئ هو فى قبضة يده وفى حوزة ملكه وتصرفه انما أمره اذا أراد شيئا
أن يقول له كن فيكون (٤) ولذا قال (قد أحاط الله بها وكان الله على كل
شئ قديرًا) ووصفه الأخرى بعدم القدرة عليها لما سبق لها من المحاولة ،

(١) سورة آل عمران الآية رقم ١٨٥

(٢) سورة الفتح الآية رقم ٢١

(٣) ابن التبارى فى اعراب القرآن ج ٢ ص ٣٧٨

(٤) سورة يس الآية رقم ٨٢

وقد حرف تحقيق ، وجملته أحاط الله بها في موضع نصب صفة لا أخرى ولا حاطة
تقال على وجهين أحدهما في الأجسام نحو : أحطت بمكان كذا ، أو تستعمل
في الحفظ نحو : ان الله بكل شيء محيط - أي حافظ له من جميع جهاته وهو
المقصود هنا .

والثاني : في العلم نحو قوله تعالى (أحاط بكل شيء علما) وقوله (ان الله
بما تعملون محيط) (١) ، أي أن الله حفظها لكم فهي كالشيء المحيط به
المحفوظ المحمد الذي لا يفوت .

واختلفوا في المراد بهذه الأخرى التي احتفظ الله بها - لهم - ؛ أنهم
سيفتحوها ما هي ؟ فقيل : هي مكة ذكره ابن جرير الطبري وابن كثير عن
قتادة واختاره ابن جرير وقال : وهذا القول الذي قاله قتادة أشبه بما يدل عليه
ظاهر التنزيل وذلك أن الله تعالى أخبر هؤلاء الذين بايعوا رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - تحت الشجرة أنه محيط بقرية لم يقدروا عليها .

ومعقول أنه لا يقال : لقوم لم يقدروا على هذه المدينة إلا أن يكونوا قد راموها
وتحذرت عليهم ، أما وهم لم يروموها حتى تتخذ رعليهم فلا يقال : انهم لم
يقدروا عليها ، فإذا كان ذلك كذلك وكان معلوما أن الرسول - صلى الله عليه
وسلم - لم يقصد قبل نزول هذه الآية عليه ، خيبر بحرب ولا وجه اليها لقتال أهلها

(١)

جيشا ولا سرية ، علم أن المعنى بقوله (وأخرى لم تقدر روا عليها) غيرها . أى غير خبير فكيف يقال : انها خبير فقول من قال : انها خبير قول بعيد كما سمعت من قول كبير المفسرين ابن جرير - قال ابن جرير القول بأنها مكة : يتجه بأنها هى التى قد عالجها ورامها فتعذرت فكان ذلك أخرى بأن تكون مكة ، فأخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أنه أحاط بها وبأهلها وأنه فاتحها عليهم .

وقيل ان المراد بالآخرى المذكورة فى الآية خبير ذكره أيضا ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وابن اسحاق والضحاك وابن زيد ، وذكر ابن كثير عن ابن عباس أيضا قال : وأخرى لم تقدر روا عليها) قال المراد بها الفتح الى اليوم (٢) .

وذكر مثله ابن جرير عن مجاهد ، وقيل المراد بالآخرى أرض فارس والروم ذكره ابن جرير الطبرى بسنده عن ابن أبى ليلى والحسن وابن عباس (٣) .

وقال الزمخشري : هى مغانم هوازن فى غزوة حنين .

قال : ومعنى (لم تقدر روا عليها) باعتبار ما فيها من الجولة (٤) .

وظاهر سياق الآيات التبشير والتطمين للمؤمنين بأن الله تعالى مبشرهم ببشائر عظمى كثيرة ، وكل الأوجه التى مر ذكرها محتملة لتلك البشائر التى تحققت فيما بعد صلح الحديبية ، لكن اذا نظرنا الى الجوالذى نزلت فيه هذه السورة الكريمة وما كان يقصده الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه فى هذا السفر من أداء نسك

(١) تفسير ابن جرير ج ٢٦ ص ٥٨

(٢) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٢

(٣) المصدر المذكور ٥٧/٢٦

(٤) الكشف للزمخشري ج ٣ ص ٥٤٧

العمرة والطواف ببيت الله الحرام وشدة شوقهم الى دخول بلد الله الحرام وقد أخرجوا منه بغير حق ، وقد حاولوا دخوله في هذه العمرة (عمرة الحديبية) ولكن أثبت ارادة الله تعالى دخولهم لمكة في ذلك العام ، من هذا نجد أن المراد بقوله (عز وجل) (وأخرى لم تقدروا عليها) هي مكة المكرمة فهي أحب الفتح الى المؤمنين لما كان لها من مكانة رفيعة في قلوبهم ، فهي التي يتوجهون اليها في صلاتهم وفيها الكعبة المشرفة ، فشوقهم اليها عظيم ، وقد رجعوا في ذلك العام ولم يدخلوها لما حصل من الصلح الذي هو عنوان على فتحها ومقدمة له ، لهذا نوه الله تعالى لهم بذلك الفتح ، وقد حصل ذلك الفتح ولله الحمد فقد دخلوها بعد هذا العام ظافرين منتصرين على أعدائهم محطمين لما فيها من الأصنام ، وارتفع فيها صوت الحق مدويا وهذا هو المعنى الأقرب الذي يمكن أن يكون مرادا بقوله (وأخرى لم تقدروا عليها) والله تعالى أعلم .

قوله (وكان الله على كل شيء قديرا) أي كان الله وما زال على كل شيء من الأشياء قديرا فلا تختص قدرته بشيء دون شيء فهي شاملة لجميع القدرات ، وهذا تدبيل في غاية المناسبة في موضعه لشمول قدرة الله عز وجل لكل ما أراده سبحانه وتعالى مما ذكره غيره .

(نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين سنة من سنن الله)

قال تعالى (ولوقاتكم الذين كفروا لولوا الأذبار ثم لا يجدون
وليا ولا نصيرا) (١) . (سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله
تبديلا) (٢) .

التوَلَّى هو الفرار من المعركة عند مقابلة العدو خوفا على النفس من الموت ،
والأذبار جمع دبر ، ودبر الشيء غلاف القبل ، ويكنى بهما عن العضوين المخصوصين
قال تعالى (يضربون وجوههم وأذبارهم) (٣) أى قدامهم وخلفهم (٤) ،
والتعبير بالدبر هنا كناية عن شناعة الانهزام من المهزوم . وقد جاء النهى
عن ذلك وعد من الكبائر بالنسبة للمسلم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا
إذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الأذبار . ومن يولهم يومئذ دبره
الا متحرفا لقتال أومتحيذا الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس
المصير) ١

وذ لك نهى عن الانهزام من المعركة والفرار يوم الزحف من الكبائر كما قد منا .

قوله تعالى (ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا) قال الراغب (٥) : والولاية

-
- (١) سورة الفتح الآية ٢٢
(٢) سورة الفتح الآية ٢٣
(٣) سورة الانفال الآية ١٥
(٤) المفردات ١٦٤
(٥) المفردات للراغب ج ١ ص ١٦٤

النصرة والولاية - كذلك - تولى الأمر ، والولاية والولاية نحو الدلالة والدلالة -
أقول ومادمت كالدلالة معنى ذلك أن الواو مثلثة فان الأفصح حينئذ فيها الفتح
ويليه الكسر وأردأ اللغات الضم هكذا قالوا في الدلالة (١) .
وحقيقة الولاية تولى الأمر والولى والمولى يستعملان في ذلك (٢) ، والتنكير
في وليا للتعميم لأن النكرة بعد المنفى تعم أى لا يجدون فردا ما من الأولياء
ولا فردا ما من الذين ينصرون ، وقيل الولى من ينفع . باللفظ ، والنصير من ينفع
بالعنف كما تفيد كلمة نصير التي تشعر بالقوة والمناصرة ، وهذا هو المعنى
المنفى عنهم .

والمعنوى أن الله عز وجل يبشر عباده المبايعين أنه لو ناجزهم المشركون
ولم يصالحوهم لانهزم أعداؤهم فارين مولين إلا بار وأنهم لا يجدون أحدا
يواليهم ولا حارس يحرسهم ولا نصير ينصرهم أو يجيرهم من ضربات المؤمنين
النازلة بهم .

ثم أخبر تعالى أن نصر المؤمنين وعزيمة أعدائهم سنة من سنن الله الكونية
في نصره أتباع الحق وعباده المؤمنين ، وخذلان أعدائهم المعاندين ، وأن الحق
لا يقف أمامه الباطل مهما تظاهروا أهل الباطل وتباها وتفاخروا فانهم مخذولون
والباطل مضمحل وزائل لا محالة ، وفي هذا رفع لمعنويات المؤمنين ، وأن الصلح
ليس ناشئا عن ضعف فيهم ولا عن استسلام للأعداء ، فالمؤمنون أقوياء وأشداء

(١) البحث والمناظرة في المنطق والجدل الشيخ محمد
(٢) المفردات المصدر السابق ج ١ ص ٣٣

على الكفار أقويا* بحقيدتهم وإيمانهم وإخلاصهم لله تعالى وأن الله معهم
وناصرهم ، وهذه سنة الله (١) تعالى المبنية على العدل والحكمة ، ولهذا قال

تعالى (سنة الله التي قد خلت من قبل)

وسنة منصوب على أنه مصدر والعامل فيه محذوف تقديره سن الله ذلك سنة
وهذه السنة هي ما جرى من نصر الله تعالى لأوليائه في كل مكان وفي كل زمان
قال تعالى (ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز) (٢) وقال : (كتب
الله لأغلبين أنا ورسلى إن الله قوى عزيز) (٣) .

وقد حصل نصر الله للمؤمنين في عدة مواطن كبدر وغيره من المواقع التي نصر
الله فيها الحق على الباطل ، وما زال النصر حليف المؤمنين المخلصين الذين يريد
يريدون علو كلمة الله ويفضلونها ويضعونها في سبيلها بجميع المبادى* ، ويريدون
الاسلام هو غايتهم المنشودة وهدفهم المقصود .

واختلف المفسرون في المراد بالذين كفروا في قوله (ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا
الأدبار) . من هؤلاء الذين كفروا ؟ فقيل هم أهل مكة لما كان المسلمون
بالحديبية ، وذلك قال ابن جرير وابن كثير والزمخشري وغيرهم ، وقيل هم أسد
وغطفان وأهل خيبر . ومن قال به الخازن (٤) والبغوي ، والقول الأول هو

(١) قال الزمخشري : سنة في موضع المصدر المؤكد أى سن الله غلبة
أنبيائه سنة ، ج ٣ ص ٥٤٧

(٢) ٤٠

(٣) سورة المجادلة الآية رقم ٢١

(٤) هو محمد بن إبراهيم البغدادى الشهير بالخازن ج ٦ ص ٢٠٣ طبعة

الحلبي الثانية ١٣٧٥ هـ توفي سنة ٧٢٥ هـ والبغوي هو الحسين بن
مسعود الفراء البغوي توفي سنة ٥١٦ معالم التنزيل حاشية الخازن

الأربع لما ذكر في سبب نزول الآية ولما سبق أن بيناه بأن الآيات في صدر سفر الحديدية وما حصل فيها من المفاوضات مع المشركين والتي تمخض عنها الصلح وفيها تذكير وامتنان على المؤمنين بما حصل واقناع لهم بأن ما نهجه الرسول - صلى الله عليه وسلم - من السياسة الحكيمة في تلك الرحلة إنما هو النهج الصحيح الموافق للحكمة والصواب .

قوله تعالى (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا) (١) . الكسف قد تقدم تفسيره عند قوله وكف أيدي الناس عنكم ، قوله (ببطن مكة) أي داخلها والبطن خلاف الظهر قال في القاموس (٢) : الباطن داخل كل شيء ومن الأرض ما غمض وجمعه أبطنه وأبطان - ويطلق - على مسيل الماء .
وروى ابن جرير الطبري عن قتادة (بطن مكة) قال : الحديدية ونقله السيوطي في الدر المنثور عن قتادة أيضا .

وقال الراغب : والظفر الفوز وأصله من ظفره أي نشب ظفره فيه (٣) .

وقد روى في سبب نزول الآية أحاديث منها :

١ - ما رواه مسلم في صحيحه والترمذي وأبو داود والنسائي وأحمد والبيهقي والواحدى وابن جرير عن أنس رضي الله عنه قال : لما كان يوم

(١) سورة الفتح الآية رقم ٢٤

(٢) ج ٤ ص ٢٠٤

(٣) الراغب ج ١ ص ٣١٤

الحديبية هبط على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانون من أهل مكة مدحجون
بالسلاح من قبل جبل التنعيم فدعا عليهم فأخذوا ونزلت هذه الآية (وهو
الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم)

وفى رواية الترمذى عند صلاة الصبح وهم يريدون أن يقتلوه - يعنى رسول الله -
وعند الامام احمد فى قوله (وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة)
يعنى جبل التنعيم من مكة ، وإذا كان ذلك تفسيرا لقوله ببطن مكة فيكون اطلاق
بطن مكة على جبل التنعيم أو الحديبية كما فى رواية ابن جرير عن قتادة وكما
نقله السيوطى (١) عنه يكون من باب اطلاق الكل وإرادة الجزء وهذا تعبير
معروف فى القرآن بكثرة كما هو معروف فى اللغة والبيان .

وروى الامام احمد عن عبد الله بن مغفل المزنى قال : كنا مع رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - بالحديبية فى أصل الشجرة التى قال الله تعالى فى القرآن
الى أن قال : (قد خرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا فى وجوهنا
فدعانا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله عز وجل بأبصارهم فقد منا
اليهم فأخذناهم فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هل جئتم فى عهد أحد ؟
أو هل جعل لكم أحد أمانا ؟ قالوا لا : فغلى سبيلهم فأنزل الله (وهو الذى
كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله
بما تعملون بصيرا) (٢) .

(١) الدر المنثور ج ٦ ص ٧٧

(٢) مسند الامام احمد مع ترتيب الفتح الربانى للساعاتى ج ١٨ ص ٢٧٧

وأخرج عن سلمة بن الأكواع رضى الله عنه أنه كان مضطجعا تحت شجرة فجاءه
أربعة من شركى مكة فجعلوا يقعون فى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :
فتحولت الى شجرة أخرى فعلقوا سلاحهم واضطجعوا فبينما هم كذلك ان
نادى مناد من أسفل الوادى يا للمهاجرين قتل ابن زنيم (١) قال :
فاختزلت سيفى فشددت على الأربعة فأخذت سلاحهم فجعلته ضففا (٢)
فقلت : والذى أكرم وجه محمد لا يرفع رجل منكم رأسه الا ضربت الذى يعنى
فيه عيناه فجئت أسوقهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء عمى عامر بن مكرز
يقود به فرسه يقود سبعين حتى وقفنا فنظر اليهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال دعوهم بكون لهم بد والفجور (٣) . وعفا عنهم رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - فنزلت وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم . . . الى
آخر الحديث (٤) ، وهذه الرواية ورواية أنس السابقة متقاربتان فى تحديد عدد
القوم المهاجمين لجيش المسلمين فى الحديبية ، والظاهر أن الأربعة الذين
أتى بهم سلمة قد يكونون طليعة للسبعين الذين أتى بهم عم سلمة وانما
تقدموا للتحرش بالمسلمين ، وفرض انشاب المعركة معهم ، ثم ينقضوا لنصرة
هذا الكمين الذى أتى به عم سلمة والذى يبلغ عدده سبعون رجلا .

وأما الرواية التى ذكرت أنهم ثلاثون التى رواها عبد الله بن مخفل فهى لا تقاوم

-
- (١) بضم الزاى وفتح النون وسكون الياء بعد هاءيم والد سارية الصحابى
الذى ناداه عمر بقوله يا سارية الجبل
- (٢) الضفت : المراد به أنه جعلها مجموعة فى مكان واحد لحزمة الحطب
بفتح البيد كضفتا فاضرب به ولا تحنت
- (٣) أول الفجور
- (٤) انظر مسند احمد مع ترتيبه للساعاتى

الروايات الصحيحة التي رواها مسلم وغيره عن أنس ، ويمكن أن يقال : ان كلا من أهل الروايات أخبر بالعدد الذي علمه ، فيكون لا منافاة بين الروايات الثلاثة لأن العدد لا مفهوم له ، وما ذكرت في / نزول هذه الآية الكريمة يتبين لنا مدى الصفح والعفوف من النبي صلى الله عليه وسلم مما تحلى به وأنه كان لا يريد سفك أي دم في مكة حتى الذين كانوا يريدون الغدر به ، وأنه من شأنه تفضيل السلم على الحرب ، وكان هذا الخلق الذي منحه الله عليه الصلاة والسلام - جعل الناس تثق فيه الثقة التامة وتقتنع بصحة هذا الدين الذي جاء به لما رأوا فيه من السماحة وسموا لا خلاقي حتى دخلوا في دين الله أفواجا - ولله الحمد .

ولو لم يكن له صلى الله عليه وسلم هذا الخلق وهذه الروح الكريمة التي جبلت على الصفو والتسامح لكان باستطاعته أن يقتل مجموعة كبيرة من الأعداء الذين كانوا يريدون غرته ، فانهم أصبحوا في قبضة يده ، ولكنه أراد صلى الله عليه وسلم أن ينفذ عمليا ما كان قد أخبر به قريشا من أنه لم يجرى * لحرب ، وهو معروف أنه لا يخون لا في جاهلية ولا في اسلام . ولهذا روى عنه أنه لما أخذ هؤلاء

الحصابة عفا عنهم وقال : دعوهم يكون لهم بدو الفجور وثناؤه .

وهذا هو الظفر المذكور في قوله (من بعد أن أظفركم عليهم) وكان الله بما تعملون بصيرا) . والظفر النصر ، قال ابن فارس الظاء والفاء والراء أصلان صحيحان يدل أحدهما على القهر والفوز والخلبة ، والآخر على القوة في الشيء ، ولعل الأصلين يتقاربان في القياس فالأول الظفر وهو الفلاح والفوز بالشيء ، يقال : ظفر

يظفر ظفرا قال تعالى (من بعد أن أظفركم عليهم) (١)

والمعنى أن الله كف أيدي المسلمين عنهم من بعد القدرة والنصر على هؤلاء المشركين الفادرين الذين أرادوا قتال الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه في الحديبية فلو قتل المسلمون هؤلاء لربما نشب الحرب بين أهل مكة والمسلمين ولهذا كف الله أيدي الجميع عن بعض بما حصل من الصلح (وكان الله بما تعملون بصيرا) (٢) من العفو عنهم وغيره فكل ذلك جار بتدبيره وحكمته جل وعلا .

ومن هنا يتبين لنا أن المراد بالذين كف الله أيديهم عن المسلمين وأيادي المسلمين عنهم هم مشركو مكة ، وإن ذلك كان عام الحديبية عندما صدوا المسلمين عن البيت . وأما الرواية التي ذكرها ابن جرير (٣) - رحمه الله - ونقلها السيوطي (٤) عنه وعن ابن أبي حاتم وابن المنذر في سبب نزول الآية المذكورة عن ابن أبي أبرة فهي مخالفة للأحاديث الصحيحة التي ذكرنا ومخالفة للواقع حيث روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى العمرة لم يدع في المدينة سلاحا ولا كراعا إلا حمله ، وفيها فلما دنا من مكة منعه أن يدخل فصار حتى أتى منى فنزل بها فأتاه عينه فأخبره أن عكرمة بن أبي جهل خرج عليهم فسي خمسمائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد يا خالد هذا ابن عمك أذاك في الخيل فأتاه خالد فهزمه حتى أدخله حيطان مكة ثم عاد فأنزل (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم) .

(١) سورة الفتح الآية ٢٤

(٢) من سورة الفتح الآية رقم ٢٤

(٣) الطبري ج ٢٦ ص ٥٩

(٤) الدر المنثور ج ٦ ص ٧٨

فهذه الرواية مع كونها مخالفة للروايات السابقة فانها تحمل في طياتها ما يرد لها
وذلك ان خالد بن الوليد لم يسلم في تلك السنة ولا التي بعدها بل كان
اسلامه في صفر في السنة الثامنة من الهجرة مع عمرو بن العاص وعثمان بن طلحة (١)
كما ذكر ذلك ابن كثير . وقد كان خالد سليمة في خيل المشركين في تلك السنة
كما ثبت في الروايات الصحيحة السابقة فكيف يكون بعثه الرسول - صلى الله عليه
وسلم - لصدة عكرمة في هذه العمرة ؟

وأيضاً فان الرسول - صلى الله عليه وسلم - قد نزل في الحديبية ولم ينزل بمنى
في عمرة الصد ولم يثبت أنه حمل جميع الاسلحة من المدينة ، بل جاء معتمراً
معه سلاح الراكب ، ولا يجوز أن يكون في عمرة القضاء لأن النبي صلى الله عليه
وسلم دخل مكة بدون مقاومة فان قيل يوم الفتح فلا يكون ذلك لأن النبي صلى الله
عليه وسلم دخل مكة محارباً ولم يسق معه هدياً وقد دخلها النبي صلى الله عليه
وسلم وعلى رأسه المغفر (٢) .

قال تعالى (هم الذين كفروا وصدواكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً
أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم فتصيبكم
منهم صخرة بخير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا
منهم عذاباً أليماً (٣))

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٤ ص ٢٣٨

(٢) تفسير ابن كثير للرد على هذه الرواية ج ٤ ص ١٩٢ - ١٩٣

(٣) سورة الفتح الآية رقم ٢٥

بعد أن بين الله تعالى كف أيدي المسلمين عن المشركين عن القتال بمكة من لطفه سبحانه وتعالى ، وأن ذلك لحكمة علمها مسبقا ثم كشفها لعباده ففى هذه الآية لا لأن المشركين لم يستحقوا القتل بل أنهم قد فعلوا ما يستحقون بسببه القتل والهلاك والدمار ، وانما كان هذا الكف لحكم كثيرة منها ما بينته هذه الآية الكريمة كما يأتى . ومنها ما ظهر جليا واضحا بعد ذلك من الفتوح المتتابعة ودخول الناس فى الاسلام قال تعالى (هم الذين كفروا) هم مبتدأ ، الذين كفروا خبره . أى هم الجاحدون لوحدانية الله تعالى لا غيرهم والمراد أهل مكة فأثبت لهم الكفر به جل وعلا ، وهذه الجريمة كافية وحدها لاستحقاقهم بها القتل وكل شريئزل بهم لكنهم لم يكتفوا بها بل ضموا اليها جريمة أخرى شنيعة وهى أنهم يصدون من جاء زائرا معظما لبيت الله الحرام ، وهذه جريمة هى كد لك نفسها تستحق أن يقتل عليها المشركون ويحاربوا ويستأصلوا ، ولكن الله أخر ذلك فيما بعد : لينظر لرسوله - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين ما أراد لهم من النصر والظهور على أعدائهم فيما بعد (وصدوكم) معطوفة على كفروا ، والصد : المنع قال الراغب (١) الصدود والصد قد يكون انصرافا عن الشئ وامتناعا نحو (يصدون عنك صدودا) وقد يكون صرفا ومنعا نحو (وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل) (٢) .

وهذا المعنى هو ما اتصف به كفار مكة فهم صدوا عن سبيل الله وصدوا غيرهم . ومن جملة الصد الذى عملوا منعه من جاء زائرا لهذا البيت يريد نسك الحج أو العمرة كما أنهم منعوا الهدى أن يصل الى محله الذى ينحرف فيه عادة .

(١) مفردات الراغب المصد والسابق ج ١ ص ٧٥

(٢) من سورة النمل الآية رقم ٢٤

فهذه الجرائم والفضائح كلها سجلها عليهم القرآن لتفضحهم أمام الخلق الى يوم القيامة وليحذبههم الله عز وجل في الدنيا بالقتل والهزيمة وفي الآخرة بدخولهم جهنم وبئس المصير ، فمنعهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعباد الله المؤمنين عن بيته الحقيق . وهم أعق الناس به وهم أولياؤه دون غيرهم مع أنه كان معروفا لدى جميع سكان الجزيرة العربية وأهل الأديان من عهد ابراهيم عليه السلام ، أنه لا يصد ولا يمنع من جاء زائرا لهذا البيت أيا كان دينه وعقيدته وكانوا لا يحبسونه الهدى ولا يتمرضون له بسوء من حين يقلد ويشعر ، ويعرف أنه متجه للحرم ، رغم كثرة حروب العرب وسلب بعضهم البعض لكننا نرى أهل مكة الكفار منعوا الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من زيارة بيت الله الحرام وصدوهم عنه حسدا من عند أنفسهم للرسول - صلى الله عليه وسلم - على المكانة التي منحه الله بسبب النبوة ، وأبقت نفوسهم الا أن يفعلوا ما لا يعتقدونه ديننا يدفعهم الى ذلك الحصرية الجاهلية .

والهدى اسم لما يهدى للحرم من بهيمة الأنعام .

قال الراغب (٣) : والهدى مختص بما يهدى للبيت ونقل ذلك عن الاخفش ، والواحدة هدية ، ويقال للأنثى هدى ، كأنه مصدر وصف به قال الله تعالى : (فان أحصرتم فما استيسر من الهدى) هديا بالغ الكعبة ، والهدى والقلائد

(١) مفردات الراغب المصداق ج ١ ص ٧٥

(٢) من سورة النمل الآية رقم ٢٤

(٣) مفردات القرآن للراغب ج ١ ص ٥٤١

والهدى محكوماً . هـ (١) والهدى منصوب لعطفه على الضمير في صد وكم أى صد وكم وصد والهدى (ومعكوماً) أى محبوساً عن وصوله الى المكان المعتاد الذى ينحرف فيه .

حال من الهدى - والمراد بالهدى هنا ما ساقه النبي صلى الله عليه وسلم من النعم عام الحديبية ومن معه من الصحابة وكان عدد ما أهداه الرسول صلى الله عليه وسلم الى الحرم سبعين بدنة كما تقدم فى حديث المسورين مخرومة ومروان بن الحكم .

والمحل بكسر الميم غاية الشئ * وبالفتح هو الموضع الذى يحل فيه الناس . والمعنى أنهم منعوا الهدى أن يصل الى المكان الذى يحل نحره فيه عادة .

واختلف فى المراد بقوله (أن يبلغ محله) فرأى الشافعى أن محل الهدى الحرم لغير المحصر ، وأما المحصر فمحل هديه حيث أحصر كما فعل الرسول صلى الله عليه وسلم عام الحديبية .

وروى عن أبى حنيفة أن محل الهدى الحرم مطلقاً وأن بعض الحديبية من الحرم وقد نحر صلى الله عليه وسلم فيما هو من الحرم ، والمراد صدها عن محلها المصمود وهو منى (٢) .

(١) القرطبي ج ١٦ ص ٢٨٣

(٢) ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم القاضى أبوالسعود

ج ٥ ص ١٦٣ - ١٦٤ والقرطبي ج ٦ ص ٢٨٣

قال الزمخشري : فى معنى قوله تعالى (أن يبلغ محله) مكانه الذى يحل فيه
نحره قال : وهذا دليل لا بى حنيفة على أن المحصر محل هديه الحرم ، وأجاب
من أورد عليه أن الرسول صلى الله عليه وسلم نحر فى الحديبية بأن بعض الحديبية
من الحرم . (١) .

والأولى ما ذكر عن الشافعى لظاهر الآية المصرحة بصد الهدى وحبسه . قال
اللويسى : ولعل من قال بعض الحديبية من الحرم استند الى خبر صحيح ومن
قواعدهم أن الميثب مقدم على النافى والله تعالى أعلم . (٢)

قوله تعالى (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم فتصيبكم
منهم معرة بنخير علم ليدخل الله فى رحمته من يشاء لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا
منهم عذابا أليما) (٣) .

الظاهر أن الحكمة التى من أجلها لم يرد الله وقوع الحرب بين المسلمين
والمشركين بمكة عام الحديبية هى كون مكة بها أناس مؤمنون مستضعفون لا
يعلمهم المسلمون الذين هم مع الرسول صلى الله عليه وسلم فى ذلك العام لا
بأسمائهم ولا أماكنتهم ولا إسلامهم . فلو وقع الحرب لم يؤمن أن يموت هؤلاء
الضعفاء كلهم أو بعضهم لكون المسلحين جاهلين لهم .

وذكر بعض العلماء جماعة منهم :

-
- (١) الكشاف ج ٤ ص ٥٤٨
(٢) روح المعانى ج ٢٦ ص ١١٣
(٣) الآية من سورة الفتح رقم ٢٥

كسلة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة وأبي جندل بن سهيل وأشباههم . (١)
والوطء المذكور في قوله (أن تطعوه) المراد به الإبادة والدوس بالخييل وهو
كناية عن إهلاكهم بالسيف وغيره ، وورد (اللهم اشد وطأتك على مضر) أي
أذلهم وأهلكهم وقوله (أن تطعوه) بدل من الضمير في تعلموهم ، والمعصرة
الأنى والمضرة والضر - مرض يكون بالبدن كالجرب .

ومن هذا المعنى قيل للمعصرة معرة تشبيها بالضر الذي هو الجرب . (٢)
وتقدير المعنى لولا وجود قوم من المسلمين لا علم لكم بهم لما كف أيديكم عنهم
ولسلطكم عليهم فأبدتم خضرأهم ولعد بهم الله في أيديكم قتلا وأسرا وجرحا . ولكنه
سبحانه فضلا منه وإحسانا أبدل ذلك بالصلح وصيانة الدماء بمكة المكرمة وأنقذ
الله من فيها من الحرب لوجود طائفة من المؤمنين بها مختلفين بالمشركين
ولما علم سبحانه في ذلك من المصلحة للمسلمين التي أظهرها فيما بعد :

قال الزمخشري : وحذف جواب لولا لدلالة الكلام عليه ، ويجوز أن يكون لو تزيلوا
كالتكرير لولا رجال مؤمنون لمرجعهم إلى معنى واحد ، ويكون الحد بنا هو
الجواب قال : فان قلت أي معرة تصيبهم اذا قتلوهم وهم لا يعلمون ، قلت :
يصيبهم وجوب الدية والكفارة وسوء حالة المشركين ، فان قلت قوله (ليدخل الله

(١) القرطبي في تفسيره ج ١٦ ص ٢٨٤ والسيرة النبوية ج ٣ ص ٧٨٦

(٢) المفردات في غريب القرآن للراغب ج ١ ص ٣٢٨

(٣) ظاهر كلام الزمخشري أن من قتل مسلما في دار أهل الحرب لا يعلم اسلامه
وجبت عليه الدية والكفارة . وهذا فيه خلاف بين العلماء . والذي يبدو
من قوله تعالى " فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمنون فتحرير رقبة مؤمنة "
انه عليه الكفارة فقط والله تعالى أعلم .

فى رحمته من يشاء) تحليل لماذا قلت : تحليل لما دلّت عليه الآية وسيقت له
من كف الأيدى عن أهل مكة . والمنع من قتلهم صونا لما بين أظهرهم من
المؤمنين كأنه قال : كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله فى رحمته من يشاء
أوليد دخل فى الاسلام من رغب فيه من المشركين . (١)

قوله (لو تنزلوا) والتزيل التفرق والتميز والانفصال أى لو تميز المسلمون عن
الكفار وانحازوا وانفصلوا حتى يعرفوا لدى المؤمنين ويتضحوا لهم عن غيرهم
من أهل الشرك لعذبنا الذين كفروا منهم العذاب الاليم - المؤمن الشديد -
بأيديكم أيها المؤمنون المجاهدون .

وأخرج ابن جرير بسنده عن قتادة فى قوله تعالى (لولا رجال مؤمنون ونساء
مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم) قال هذا حين
رد محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه أن يدخلوا مكة فكان بها رجال مؤمنون
ونساء مؤمنات فكره الله أن يؤمنوا أو يوطئوا بغير علم (٢) كما أن من الحكمة
التي أرادها الله أن يدخل فى الاسلام من كان فى أصلاب هؤلاء المشركين الذين
بمكة ، فلو سلب المسلمون عليهم وأبادوهم لما دخل فى الاسلام من ذريتهم أحد
ممن دخلوا بعد ذلك وأراد الله لهم الهداية ولهذا قال (ليدخل الله فى رحمته
من يشاء) .

(١) الكشاف فى تفسيره ج ٣ ص ٥٤٨

(٢) تفسير الطبرى ج ٢٦ ص ٦٥

قال القرطبي : - رحمه الله تعالى - نقلا عن الضحاك في معنى قوله (لوتزِيلُوا)
لوزال المؤمنين من بين أظهر الكفار لعذب الكفار بالسيف ، ولكن الله أراد أن
يدفع بالمؤمنين عن الكفار ،

وذكر عن علي رضي الله عنه : سألت النبي - صلى الله عليه وسلم - عن هذه الآية
لوتزِيلُوا لعذبنا الذين كفروا ، فقال : هم المشركون من أجداد نبي الله
- صلى الله عليه وسلم - ومن كان بعد هم وفي عصرهم كان في أصلابهم قوم مؤمنون
فلوتزِيل المؤمنين عن أصلاب الكافرين لعذب الله تعالى الكافرين عذابا اليما . (١)

وهذه الآية فيها دلالة على أن المؤمن له حرمة عظيمة ونرى هنا أن هذه الحرمة
بلغت هذا المبلغ العظيم حيث أن الكافر روعي جانبه من أجل حرمة المؤمنين
أن لا يمكن أن ينال من الكافر في هذا الطرف إلا بأذية المسلمين ، ولهذا روعي
ذلك هذه المراجعة الحكيمة ،

والذي يبدو أن المراد بقوله (لوتزِيلُوا) أي المؤمنين المستضعفون المختلطون
بالمشركين فالضمير راجع إلى "رجال" وفيه تغليب الذكور على الإناث ، وقد ذكر
السيوطي (٢) عن ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (لولا رجال مؤمنون) - لما
دفع المسلمين عن المشركين يوم الحديبية ١٠ هـ

(١) تفسير القرطبي ج ٢٦ ص ٢٨

(٢) الدر المنثور ج ٦ ص ٧٩

قال تعالى ذامًا للمشركين ومنبها على بعض خسا ئسهم وذكرا للمسلمين . بما
واجهوه منهم وممتنا على المؤمنين بما منحه اياهم من الطمأنينة والثبات على الايمان
(ان جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على
رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله
بكل شيء عليما) (١) .

العامل في (ان) في قوله (ان جعل الذين كفروا) قيل : ان العامل محذوف
تقديره ان كر ان جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية ، وقيل : ان العامل هو قوله
تعالى (لعذبنا) أي لعذبنا الذين كفروا وقت جعل الذين كفروا في قلوبهم
الحمية فيكون على الأول منصوب على المفعولية وعلى الثاني منصوب على الظرفية
وقيل بمضمرة تقديره حسن الله اليكم ان جعل .

ولما كانت السورة معظم آياتها جاء ذكرها ومصورا ما حصل للرسول صلى الله
عليه وسلم - وأصحابه في عمرة الحديبية من المفاوضات والمراسلات حين أصر
المشركون على أن يصدوا المسلمين عن دخول مكة ، لهذا أرى أن يكون القول
الاول أقرب من غيره . والفاعل لجعل هو الاسم الموصول ، والمراد منهم بما في
حيز الصلة .

والمراد بالذين كفروا هم من كفر من أهل مكة ، والحمية الانفة والكبر قال الملمس (٢)

(١) سورة الفتح الآية رقم ٢٦

(٢) هو لقب جرير بن عبد المسيح ، القاموس ج ٢ ص ٢٥٩

ألا اننى منهم وعرضى عرضهم .. كذا الرأس يحى أنفه أن يكشما (١)
 قال الراغب : حى الحى الحرارة المتولدة من الجواهر المحمية ، ومن القوة الحرارية
 فى البدن وعبر بالقلب فجعله مكانا للحمية لان القلب هو مجمع الضغائن ومكانها
 كما أنه محل الحب والمودة كما قال تعالى (وأشربوا فى قلوبهم العجل
 بكفرهم) (٢) أى حب العجل ، فهو بيان لمكان ^{حب} العجل المذكور ، والمراد
 بالحمية المذمومة التى جعلوها فى قلوبهم ، هى تمصبيهم للباطل وتمصبيهم
 ضد الحق وضد أهله المتمسكين به .

قال ابن جرير : رحمه الله تعالى - فى معنى قوله : ان جعل الذين كفروا فى
 قلوبهم الحمية ... " حين جعل سهيل بن عمرو فى قلبه الحمية فامتنع أن يكتب
 فى كتاب المقاضاة الذى كتب بين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والمشرىكين
 (بسم الله الرحمن الرحيم) قال : وكانت حميتهم التى ذكر الله أنهم لم يقرؤا
 آية بسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين البيت ، وذكر ذلك بسنده عن
 الزهري أيضا . (٣)

وحمية الجاهلية بدل من حمية الأولى أى حمية الملة الجاهلية والحمية الناشئة
 من الجاهلية التى ألقوها فى قلوبهم فهى راسخة وثابتة ومتأصلة فى تلك القلوب
 الحاقدة على الحق وأهله ، ولهذا أقسموا باللات والعزى أن لا يدخل عليهم

(١) الكشم القهر كالأشم وقطع الانف باستئصال . القاموس ج ٤ ص ١٧٣

(٢) سورة البقرة الآية رقم ٩٣

(٣) تفسير الطبرى ج ٢٦ ص ٦٦

محمد صلى الله عليه وسلم والصحابة مكة عنوة قالوا كيف يتحدث العرب أن محمدا صلى الله عليه وسلم دخل علينا ؟ فالحمية التي جبلوا عليها ليست عن عقيدة ولا عن مبدأ سليم بل إنما الدافع لحميتهم هو الحق والكبر ، والبطر والتعننت البغيض الذي جعلهم يققون في وجه الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين مانعين لهم من الدخول الى بيت الله العتيق ، فلم يراعوا قداسة البيت وانتهكوا حرمة الأشهر الحرم حيث صدوا المسلمين في ذي القعدة عن زيارة البيت فماذا كان موقف الرسول من هذه الاستفزازات ؟

كان موقف الرسول - صلى الله عليه وسلم - من هذه الاستفزازات الجاهليّة الحاقدة عدم الاكتراث بها وعدم مقابلتها بالمثل ، بل ظلت فكرة السلم والبعد عن الحرب والحرص على صون الدماء داخل الحرم هي الفكرة السائدة عنده عليه الصلاة والسلام . وكان يبتعد دائما عن كل وسيلة من شأنها أن تهيج الحرب بينه وبين هؤلاء الأعداء ذلك لأنه لم يأت لحرب ولا رغبة له فيها ، وظل شعاره وهدفه الأول دعوة القوم - بالتى هي أحسن - بالحكمة والموعظة الحسنة - الى السلام والسلم والاسلام فى كل حديث أو حوار يجرى معه ، وطيلة اقامته فى الحديبية يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تدعونى قريش اليوم الى خيلة يسألونى فيها صلة الرحم الا أعطيتهم اياها ، لاشك أنه التزم الهدوء هو وصحابته أمام التحديات القرشية وعالج الموقف المتوتر بثبات واطمئنان ، فان الله سبحانه وتعالى حمى رسوله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه مما اتصف به أعداؤهم من التهور وأنزل الله السكينة عليهم فلامست قلوبهم ورضوا بالخيلة التى رسمها القائد

الملمهم في جميع الامور كيف لا ؟ وهو مستمد ذلك كله من فيوضات الوحي
الالهى . واقتنع الصحابة - رضى الله عنهم - بأن الصلح مع العدو هو الحل
الوحيد الى الوصول الى هدفهم المنشود لديهم وهو نشر الدعوة الاسلامية
والفتح الاسلامى فى كل مكان ، وان تأخر ذلك عن الوقت الذى كانوا فيه الى
وقت قريب . ولهذا قال تعالى (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين
وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شىء عليما) .
وقد تقدم معنى السكينة وأنها الهدوء والاطمئنان .

(وألزمهم كلمة التقوى) الالتزام مصاحبة الشىء للشىء دائما .
قال الراغب : لزمه يلزمه لزوما ، ولزوم الشىء طول مكثه والالتزام ضربان :
الزام بالتسخير من الله تعالى أو من الانسان والزام بالحكم والأمر ، نحو قوله
تعالى (أنلزمكموها وأنتم لها كارهون) (١) .

وعلى هذا المعنى اللغوى فالله سبحانه ألهم المؤمنين الالتزام والمداومة
والتقوى فى اللغة مشتقة من التقية وهى ما يتقى به الدارع الضرب كالجنحة
أو الترس ومنه قول الشاعر :

سقط النصف ولم ترد اسقاطه . . . فتناولته واتقتنا باليد
بمخضب (٢) وخص البنان كأنه . . . عنم يكار من اللطافة يعقد

(١) مفردات غريب القرآن للاصمهانى ج ١ ص ٤٥٠
(٢) رخص البنان أى ناعم الاصابع : القاموس المحيط ج ٣ ص ٣١٦

والتقوى فى مصطلح الشرع العام هو امتثال الاوامر واجتناب النواهى .

وقد اختلف المفسرون فى كلمة التقوى الى عدة معان :

فقال الجمهور : هى كلمة (لا اله الا الله) وروى ذلك مرفوعا الى النبى صلى الله عليه وسلم رواه الترمذى رحمه الله تعالى قال : حدثنا الحسن بن قزعة البصرى أخبرنا سفيان بن حبيب عن شعبة عن شبيب عن أبيه عن الطفيل بن أبى بن كعب عن أبيه عن النبى صلى الله عليه وسلم (وألزمهم كلمة التقوى) قال : لا اله الا الله قال الترمذى : هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من حديث الحسن بن قزعة ، وسألت أبا زرعة عن هذا الحديث فلم يعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه (١) .

ورواه ابن جرير الطبرى بهذا الاسناد عن الطفيل عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (وألزمهم كلمة التقوى) قال : لا اله الا الله . (٢)

ورواه عن على رضى الله عنه موقوفا عليه بزيادة " الله أكبر " .

وروى عن ابن عباس كلمة التقوى شهادة أن لا اله الا الله .

وذكره السيوطى عن عكرمة قال : (وألزمهم كلمة التقوى) قال : لا اله الا الله

وذكر السيوطى أنه روى أحمد عن عمران مولى عثمان عن عثمان - رضى الله عنه قال :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : انى لا علم كلمة لا يقولها عبد حقا من قلبه الا حرمه الله على النار ، قال عمر بن الخطاب - رضى الله عنه أنا أحد ثكم

(١) جامع الترمذى مع شرحه تحفة الاحوذى ج ٩ ص ١٥

(٢) تفسير ابن جرير الطبرى ج ٢٦ ص ٦٧

ما هي كلمة الاخلاص التي ألزمها الله محمدا وأصحابه وهي كلمة التقوى التي حض
عليها نبي الله عمه أبا طالب عند الموت (شهادة أن لا اله الا الله) (١)

وروى الطبري بسنده عن علي الأزدي قال : كنت مع ابن عمر بين مكة ومنى سمع
الناس يقولون : لا اله الا الله والله أكبر فقال : هي هي فقلت ما هي ؟ قال :
(وألزمهم كلمة التقوى) الاخلاص وكانوا أحق بها (٢) .

وقال بعضهم : هي بسم الله الرحمن الرحيم وأخرجه الطبري عن الزهري وذكر
عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم .

وقيل المراد بكلمة التقوى هنا في هذه الآية : الوفاء بالعهد ، وعن عطاء بن
أبي رباح هي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل
شيء قدير . (٣)

قلت : وما قاله الجمهور في معنى كلمة التقوى هنا أولى من جميع الأقوال الباقية
الأخرى لأن لا اله الا الله هي كلمة الاخلاص وهي كلمة التوحيد التي بعثت
من جأجلها الرسل وهي التي كانوا يدعون الناس اليها ، وهي التي أمر نبينا صلى
الله عليه وسلم أن يقاتل الناس حتى يقولوها فإذا قالوها عصموا منه دماءهم وأموالهم
وأعراضهم الا بحقها ، ولا شك أن من نطق بالشهادتين وعمل بمقتضاها أنه
يكون آتيا بهذه المعاني التي مر ذكرها آنفا لأنه لا بد أن يكون وافيا بالعهد

-
- (١) الدر المنثور للسيوطي ج ٦ ص ٨٠
(٢) ابن جرير الطبري ج ٢٦ ص ٦٧
(٣) تفسير ابن كثير أبو الفداء عماد الدين ج ٤ ص ١٩٤

كما أنه لا بد أن يكون ناطقا باسم الله "بسم الله الرحمن الرحيم" فكلمة التوحيد جامعة لذلك وهي لا اله الا الله محمد رسول الله . وأضيفت الكلمة الى التقوى لانها سببها وأساسها والضمير في قوله (وكانوا) راجع الى الرسول صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ، وهو معطوف على الضمير في " الزمهم " ويجوز أن يكون حال من الضمير المذكور .

وأحق أفعل تفضيل والمفضل عليه محذوف أى أحق بها من كفار مكة أو من غيرهم ، فيدخل فيها كفار مكة دخولا أوليا ، واستحق الصحابة رضى الله عنهم هذا التفضيل لأن الله اختارهم لنصرة دينه وصحبة نبيه - صلى الله عليه وسلم . فهم أهل لا اله الا الله المستأهلين لها أى كانوا كذلك فى علم الله وسابق قضائه .

(وكان الله بكل شىء عليما) فيعطى كلا ما يستحقه فهو تذييل صالح لكل ما ذكره . قال الامام الرازى فى هذه الآية لطائف محنوة منها أنه تعالى أبان غاية البسوت بين المؤمنين والكافرين حيث جعل الفاعل فى " جعل " هو الكفار أما فى " أنزل " فالفاعل فيها هو الله سبحانه وتعالى كما أن هناك فرقا فى الفعلين " جعل " و " أنزل " فالحمية مجعولة فى الحال كالعرض الذى لا يبقى والسكينة كالمحفوظة فى خزانة الرحمة فأنزلها . والحمية قبيحة مذمومة فى نفسها وازدادت قبحا باضافتها الى الجاهلية ، والسكينة حسنة فى نفسها وازدادت حسنا باضافتها الى الله عز وجل والآيتان قد صورتا لنا ما اتصف به المشركون مع ما مضى من سياق السورة من الكفر والحقن على المؤمنين بالله حيث أدى بهم ذلك الى عدم المحافظة على مكانة البيت الحرام حيث انه لم يصد من قصده لا فى جاهلية ولا فى اسلام قبل هو ولا .

ولا سبق أن رد ما يهدى اليه طعمة لمساكينه ، لكن هو لا الكفار كفار مكة
فعلوا هذه الخصال القبيحة بدافع حميتهم الجاهلية ، والاشرب والبطر والكبر .
ما كاد أن يحمل المسلمين على قتالهم والبطش بهم لا أجل التمدى عليهم فنى
نفوسهم وانما لحماية الايمان والغيرة على حرمة الله ، ولا جل أدا الشعائر
الدينية ، لكن الله سبحانه منع ذلك بلطفه منزلا فى قلوب المؤمنين الاطمئنان
والصبر والهدوء ، وأحل محل الحق القوة والسكينة وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أهلا
لها بفضل الله عليهم وكان هذا تكريما لهم من الله عز وجل بجانب كونه امتنا عليهم .

وكان الله ذا علم لا يخفى ، عليه شىء هو كائن ولعلمه عز وجل بما يحدث من جرائ
الحرب لو دخل المسلمون مكة وهما أولئك المؤمنون المستضعفون لما يصيبهم على
أيدي اخوانهم المجاهدين من القتل والوطء لهم لعلمه تعالى بذلك كله آخر
الله دخول مكة الى العام القادم لما فيه من المصالح الكثيرة للمسلمين عموما .

قوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرويا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء
الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون
ذلك فتحا قريبا) . (١)

ذكر بعض المفسرين أن سبب نزول هذه الآية أن النبی صلى الله عليه وسلم رأى
رويا فى المنام قبل خروجه الى مكة انه دخل المسجد الحرام هو وأصحابه محلقين
شعورهم البعض منهم وبعضهم مقصرين فبشر أصحابه فسروا بذلك الخبر كثيرا

وحسبوا أن يكون تحقيقه ذلك العام الذي خرجوا فيه الى مكة فلما حصل ما حصل من صدهم عن البيت ونحر الهدى دون محله وتم عقد الصلح قال بعض الناس وأين رومياء التي رأى أنه يدخل مكة ؟ فأنزل الله تعالى : (لقد صدق الله رسوله الروميا بالحق لقد دخلن المسجد الحرام ان شاء الله) (١) .

وذكر الطبري بسنده عن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الروميا بالحق) قال : أرى بالحديبية أنه يدخل مكة وأصحابه محلقين فقال أصحابه حين نحر بالحديبية : أين روميا محمد صلى الله عليه وسلم ؟ (٢) وقال ابن كثير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رأى في المنام أنه دخل مكة وطاف بالبيت فأخبر أصحابه بذلك وهو المدينة فلما وقع الصلح ورجعوا عامهم ذلك على أن يعودوا من قابل وقع في بعض نفوس الصحابة من ذلك شيء حتى سأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال فيما قال : أفلم تكن تخبرنا أنا نأتى البيت ونطوف به ؟ قال : بلى أفأخبرت أنك تأتية عامك هذا ؟ قال : لا ، قال : النبي صلى الله عليه وسلم : فأنك آتية ومطوف به .

وهذا أجاب الصديق رضي الله عنه ، قال : ولهذا قال تعالى (لقد صدق الله رسوله الروميا بالحق لقد دخلن المسجد الحرام ان شاء الله) (٣) .

وما ذكره ابن كثير من كون الروميا وقعت في المدينة هو ^{القول} _{الراجح} لأن الروميا من أهم

(١) تفسير الخازن مع حاشيته للبغوي بتصرف ج ١٦ ص ٢١٣

(٢) تفسير الطبري ج ٢٩ ص

(٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٠١ المفردات في غريب القرآن الراغب

الاصمعي ص ٢٩

الدافع للخروج الى مكة في ذلك روميا الانبياء قسم من الوحي .
وأصل الروميا ما يرى في المنام وهي على وزن فعلى وقد تخفف الهزرة فيقال بالواو
وقد روى (لم يبق من مبشرات النبوة الا الروميا) (١) .

وقوله (بالحق) قال الالوسي : صفة لمصدر محذوف أى صدقا متلبسا بالحق (٢)
وجواب القسم المحذوف المدلول عليه باللام الموطئة للقسم هو قوله (لتدخلن
المسجد الحرام ان شاء الله) وقوله آمنين ومخلصين ومقصرين ، أحوال مقدرة
فهو مثل قوله (لا تخافون) لانهم حين الدخول للمسجد ليسوا كذلك ، أى
ليسوا مقصرين ولا مخلصين ، وقيل : ان بالحق حال من الروميا أى هذه الروميا
متلبسة بالحق وليست من قبيل أضغاث الاحلام .

(اختلاف المفسرين في معنى الاستثناء في هذه الآية)

قال ابن كثير قوله (ان شاء الله) هذا من تحقيق الخبر وتوكيده وليس
هذا من الاستثناء في شيء (٣) .
وذكر أبو عبيدة وابن قتيبة أن ان بمعنى ان ، وقال ثعلب هذا تعليم للعباد
بأنهم يستثنون فيما لا يعلمونه ، وعلى هذا يكون المعنى أنه سبحانه وتعالى
علم أنهم يدخلون ولكن استثنى على ما أمر به العباد من الاستثناء فيما لا
يعلمون .

(١) المفردات في غريب القرآن الراغب الاصبهاني ص ٢٩

(٢) روح المعاني للالوسي ج ٢٦ ص ١٢٠

(٣) ابن كثير في تفسيره ج ٤ ص ٢٠١

وقيل : ان المعنى لتدخلن المسجد الحرام ان أمركم الله به قاله الزجاج
وقيل الاستثناء يحوي الى دخول بعضهم لأنه تعالى علم أن منهم من يموت
حكاه الماوردي .

وقيل انه على وجه الحكاية لما رآه النبي صلى الله عليه وسلم في المنام أن
قائلا يقول له " لقد دخلن المسجد الحرام ان شاء الله " قاله القاضي أبيه على .
وقول آخر للشعبي أنه يحوي الى الأمن والخوف ، أما الدخول فلا شك
فيه (١) .

أقول وعلى كل حال ومهما اختلفت الأقوال فان الله تعالى قد حقق وصدق
للنبي صلى الله عليه وسلم ما رآه في تلك الرؤيا فهي وان كانت متأخرة عن
الحام الذي خرجوا فيه لحكمة يعلمها الله وقد بينها فيما بعد ، الا أنها
لتوكيد وقوعها وحصولها جعلها كالشيء الذي وقع وحصل ، ولهذا عبر
عنها بالماضي لتحقيق ذلك في علمه تعالى وسابق أزمه ، سواء كان الاستثناء
من قبيل الحكاية للرؤيا أم كان على أي وجه من الوجوه المذكورة فقد طمأن
الله تعالى عباده المؤمنين بنزول هذه السورة عقب عقد الصلح والرجوع
بدون الطواف بالبيت ، فهي بشرى لهم بالوعد الصادق ، وقد حصل ذلك
الوعد بعد هذه الرؤيا بحام واحد ، فدخل المسلمون البيت الحرام
وطافوا وسعوا مطمئنين آمنين لا يخافون أحدا الا الله الذي حقق لهم
ذلك الوعد وشفى النفوس المشتاقة الى بيته الحرام والطواف به حتى أخلى
لهم مكة من قريش الى غاية انتهائهم من عمرتهم كما هو متفق عليه بينهم

(١) زاد المسير في علم التفسير لأبي الفرج محمد الجوزي
ج ٧ ص ٤٤٢ ط المكتب الاسلامي

وهين المسلمين في الشروط ، قال صاحب التفسير الحديث : وفي الآية كما هو ظاهر تأييد للروايات المروية أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما اعتزم الخروج لزيارة الكعبة استلهاما من رؤيا رآها في منامه ورؤياه حق ، وهذا الذي جعل بعض المسلمين يذهلون حينما انتهى الموقف بدون تحقيق هذه الزيارة في هذه الرحلة ، وقد استهدفت الآية التصديق والتثبيت مع الوعد الرباني بتحقيق الرؤيا ، ولقد تحقق الوعد الرباني فتمت الزيارة في العام القابل حسب الاتفاق ، وطاف المسلمون آمنين ، فكان ذلك معجزة من معجزات القرآن (١) .

قوله تعالى (آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون) آمنين من الأمن وهو عدم الخوف : أي أنه حين دخولكم المسجد الحرام ثابت لكم الأمان ، منفي عنكم الخوف من المشركين لأن ذلك له أثر عظيم في أنالعبادة بخشوع واطمئنان . والحلق أخذ شعر الرأس كله والتقصير أخذ جزء منه ، وقد ثبت في السنة المطهرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دعا للمحلقين بالرحمة ثلاثا فقال الصحابة يا رسول الله : والمقصرين قال والمقصرين في المرة الرابعة ،

وقال الالوسي رحمه الله : استدل بالآية على أن الحلق غير متعين في النسك بل يجزى عنه التقصير ، وظهر تقديم الحلق على التقصير يدل على أنه أفضل منه ، وقد جاءت السنة بذلك .

فقد روى الشيخان وغيرهما أن النبي صلى الله عليه وسلم استغفر للمحلقين ثلاثا قيل يا رسول الله والمقصرين قال : والمقصرين ، هذا في الرجال ، أما النساء فليس عليهن الا التقصير ، فقد روى النسائي وأبو داود عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ليس على النساء حلق وإنما عليهن التقصير . (١)

وهكذا صدقت رؤيا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتحقق وعد الله له ثم كان الفتح في العام الذي بعد عام القضا فلقط ظهر الدين الحق في مكة ثم ظهر في الجزيرة كلها ، ثم أظهره الله على الدين كله في سائر أقطار الأرض ، واتضح جليا للمسلمين الذين مع النبي صلى الله عليه وسلم أنه يصدع بأمره وأنه يتبع خطة سياسية موفقة وضع له أسسها رب العالمين ، وكان صلى الله عليه وسلم واثقا من نصر الله عز وجل له لأنه يسير تحت عناية من الله تعالى .

ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لما عارض بعض الصحابة على وضع الشروط في الصلح كعمر - رضي الله عنه - فأجابه بجواب الواثق من ربه المتيقن بنصره وأن الله مدبر أمره (انى عبد الله ورسوله ولن يضيعنى) .

وروى عن عمر أنه قال : (ما شككت منذ أسلمت الا يومئذ فما زلت أصوم وأستغفر الله ثم تصدق من الذى صنعت يومئذ ، وقد مر ذلك في ذكر عقد

الصلح مع سهيل بن عمرو ، فكان صلى الله عليه وسلم يعلم من ربه تحقيق ما وعده به ، وهذا واضح من تذييل الآية بقوله (فمعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا) . علم سبحانه أن الصلح وتأخير الدخول إلى مكة إلى العام القابل خير لهم ، كما علم سبحانه ما فيه الصلح وهو فتح خيبر هذا العام ، وما ناله المسلمون من الفناء . أى علم سبحانه أن ما جعله من دون تحقيق الرويا ودخول المسجد الحرام آمنين أصلح لكم فتح خيبر . ولا شك أن في الآية بشرى لهم وتسليية على ما فاتهم في العام الذي خرجوا فيه مما كانوا يؤملونه بناء على ما بشروا به في روياء النبي صلى الله عليه وسلم وما خرجوا من أجله .

قوله تعالى (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا) (١) .

بعد ما بين الله عز وجل أنه سيحقق روياء رسوله ونبيه محمد عليه الصلاة والسلام وأنه سيدخل بيت الله الحرام هو وأصحابه آمنين طائفين مؤدين مناسك الحجرة كاملة في قوله (لقد دخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون) بعد هذا أكد ما أخبر به بقوله (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) . والهدى بضم الهاء وفتح الدال الرشاد والدلالة (٢) والعران أنه يهدي ويرشد إلى دين الاسلام الذي ارتضاه الله على جميع الأنبياء ، وأرسل به نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم

(١) سورة الفتح الآية رقم ٢٨

(٢) القاموس المحيد ج ٤ ص ٤٠٧ ط. بيروت

والباة للملابسة أى متلبسا بالهدى صاحبا له والجار والمجور متمسقا
بأمر الله صلى الله عليه وسلم رسول هاد الى الطريق المستقيم " ودين
الحق " معطوف على الهدى أى ودين الحق وهو دين الاسلام المطابق
للواقع وللفطرة السليمة فيكون العطف عطف تفسير ، فما دام هو الذى أرسله
للناس كافة لخرضاظهار دينه فلا يعجزه عز وجل أن يحقق لنبيه ما رآه من
دخول البيت الحرام واظهار دينه وقد حصل وذلك بما حصل من فتح مكة
وغيرها من البلاد حتى دانت الجزيرة العربية للاسلام ، بل وامتد نفوذه
الى أقطار الأرض فلم يمض نصف قرن على تاريخ الدعوة المحمدية حتى ظهر
الدين الاسلامى فى امبراطورية كبرى كلها ، وفى قسم كبير من الامبراطورية
القيصرية . ولم يقف عند هذا الحد ، بل بلغ أجزاء المعمورة شرقا وغربا
وشمالا وجنوبا ببلغ فى هذه المدة الوجيزة من الزمن .

وسبب ظهور هذا الدين أن الرجال الذين حملوه كانوا مخلصين نفسى
دعوتهم ، وأنه هو دين الفطرة السليمة فعرف هؤلاء المدعوون أن هذا
الدين صالح لكل البشرية ملائم لجميع التطورات والحضارات بجميع أشكالها
علموا ذلك لما رأوا من استقامة أهله وحملته وعدالتهم ورحمتهم بمن يدعون ،
وما هو التاريخ يشهد أن الاسلام حول معتنقيه من سكان الاكواخ ومبوت
الشعر الى أن مدّنوا المدن ومّصروا الأمصار ، وأقاموا حضارة اسلامية مزدهرة
كان لها شأن عظيم فى ترسيخ الاسلام وارساء قواعده .

وقد جنى المسلمون ثمار هذه الحضارة فى جميع ميادين الحياة ثقافة وغيرها .

فالدين الاسلامى دين قوة وحضارة ، وتطور فهو بلا شك صالح لكل زمان ومكان . كيف لا ؟ وهو تنزيل من حكيم حميد ، أنزله من يعلم السر وأخفى ويعلم ما يصلح لعباده . مهما تطور الزمن ، وما من صاحب دين غير دين الاسلام ينظر فى الاسلام نظرة مجردة عن التعصب والهوى الا ويقر باستقامة هذا الدين وقوته الكامنة وقدرته على قيادة البشرية قيادة رشيدة - قيادة مرنة - صالحة للتطور والازدهار ، مسيطرة ركب الحضارة .

ولهذا كثر معتنقوه وظهر على جميع الأديان التى كانت تقف أمامه محاربة له . ولهذا وصفه الله بأنه دين الحق ، وأضافه إليه سبحانه فقال جل من قائل عليما (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) لأن الأديان التى بغير حق كثيرة ومتعددة .

قال الزمخشري : فى معنى قوله تعالى (ليظهره على الدين كله) أى ليعليه على جنس الأديان ، يريد الأديان المختلفة من أديان المشركين وأهل الكتاب .

ولقد حقق - الله - ذلك ، فانك لا ترى ديناً قط الا وللإسلام دونه العجز والغلبة . (١) . وهذا هو الظاهر من المراد بظهور الاسلام المذكور فى هذه الآية ، فقد ظهر الدين الاسلامى على كل الأديان ، وغلب عليها كما هو مشاهد ، وقيل ان الظهور يكون بعد نزول عيسى عليه السلام عندما

يقتل الدجال فتبطل جميع الأديان الا الدين الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم .

والقول الأول هو الذى أميل اليه من جميع تلك الأقوال .

قال الالوسى : وجوز غير واحد - ولعله - الاظهر بحسب المقام أن يكون اظهره على الدين بتسليط المسلمين على جميع أهل الأديان وقالوا : ما من أهل دين حاربوا المسلمين الا وقهرهم المسلمون ، ويكفى فى ذلك استمرار ما ذكر زمانا معتدا به ، كما لا يخفى على الواقفين على كتب التواريخ والوقائع . (١)

قلت : وهذا الذى ذكر الالوسى يؤيد ما ذكرته أولا وهو الذى قد رجحته ، وقد ذكر الله عز وجل فى غير ما آية من كتابه اظهره دينه الذى أرسل به محمد صلى الله عليه وسلم . قال تعالى (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) (٢) . وقال تعالى (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) (٣) . وقوله تعالى (وكفى بالله شهيدا) أى يكفى شهادة الله تعالى أنك يا محمد رسول الله ، يكفى شهادته عز وجل على أنه - رسول الله - قال الاصبهاني - الكفاية ما فيه سد الخلّة وبلوغ الحرام فى الأمر ، وقوله (وكفى بالله شهيدا) كقوله تعالى (وكفى الله المؤمنين القتال) ، وكقوله تعالى (انا كفيناك المستهزئين) ويقال كافيك فلان من رجل أى حسبك (٤)

(١) روح المعاني للالوسى ج ٢٦ ص ١٢٢ - ١٢٣

(٢) سورة التوبة الآية رقم ٣٣

(٣) سورة الصف الآية رقم ٩

(٤) مفردات القرآن (الاصبهاني) ص ٤٣٧ والقاموس ج ٤ ص ٣٨٥

لك

والمحنى حسبك بالله شهيداً على نفسه أنه أرسلك ، وعن الحسن شهد ذلك
على نفسه أنه سيظهر دينك على الدين كله ، وإن أنكرنا لك المنكرون وجهده
الجاهدون .

وفي الآية امتنان على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليية له وللمؤمنين معه
لما فعله سهيل من رفضه كتابة محمد رسول الله في كتاب المعاهدة وقولسه
(لو نعلم أنك رسول الله ما صدناك ، فأثبت الله صدق رسالته وتصديقه
روماه وأظهر دينه .

(وصف جعل للرسول صلى الله عليه وسلم)

(وأصحابه وثنا حسن عليهم)

قال الله تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداً على الكفار
رحماً بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيماهم
في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزراع
أخرج شطئه فأزروه فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم
الكفار . وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجراً عظيماً) (١)

قوله : محمد : مرفوع على الابتداء خبره رسول الله ، وقيل : انه خبر مبتدأ
محمد وف تقديره أى هو محمد ، وفيه تأكيد للآية السابقة (هو الذى أرسل
رسوله بالهدى) .

ورسول الله عطف بيان أوصفة ، والذين معه مبتدأ ، وأشداً خبر ، ورحماً
خبر ثان ، والذين معه أصحابه ، وقيل : أهل المدينة ، والمصوم أولسى
والرسول داخل معهم فى ذلك . وأشداً جمع شديد ، ورحماً جمع رحيم

والمعنى فيهم غلظة على أعدائهم ورحمة على اخوانهم .

وعن الحسن : بلغ من شدتهم على الكفار أنهم كانوا يحترزون من ثيابهم أن
تلتزق بثيابهم وأبدانهم أن تلمس أبدانهم ، وبلغ من رحمتهم فيما بينهم أنسه
لا يلقى مؤمن مؤمناً الا صافحه وعانقه .

قال بعض الملما معلقاً على قوله تعالى (رحماً بينهم) هذا تكميل ، لو لم يذكر

لربما توهم أنهم لا اعتياد هم الشدة على الكفار قد صار ذلك سجية لهم في كل حال وعلى كل أحد ، فلما قال (رحما بينهم) عند غدا اندفع ذلك التوهم فهو تكميل واحتراس من توهم مصاحبة الفظاظاة والفلفلة مطلقا ، فهم مع كونهم أشدا على الأعداء في نفس الوقت رحما بينهم كما قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) (١) والمراد بكونهم أذلة هنا أنهم رحما بالمؤمنين ، فالمؤمن يكون لمن الجانب لأخيه المؤمن بشوشا في وجهه ، وقد جاءت عدة أوصاف عن الرسول صلى الله عليه وسلم للمؤمنين مثل قوله : مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر ، وقال : في حديث آخر : (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا) وهكذا نجد الرسول - صلى الله عليه وسلم - وصف المؤمنين بالتراحم فيما بينهم والتماسك ، وفي نفس الوقت نجد المؤمنين أشدا على الكفار أصحاب فلفلة عليهم ، ولهذا قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين) (٢) . فالصحابة رضی الله عنهم جمعوا بين صفة المحبة والاخوة الصادقة لاخوانهم

(١) من سورة المائدة الآية رقم ٥٤

(٢) سورة التوبة الآية رقم ١٢٤

المؤمنين ، وبين الغلظة والفظاظة على الكفرة والمشركين فهم كما قال الشاعر:

حليم اذا ما الحلم زين أهله .. على أنه عند المدوم مهيب

قال تعالى (تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا) (تراهم) أى تشاهد هم فالروميا بصرية والخطاب لكل من تتأتى منه الروميا (ركعما سجدا) أى راكعين ساجدين ، والعزاد الصلاة لكثرتها عند هم ، وهى أحوال من الضمير المفعول فى (تراهم) يبتغون فضلا من الله ورضوانا (يطلبون ثواب الله تعالى ورضاه عز وجل عنهم فكأن سائلا سأل ماذا يريدون فقيل : يبتغون فضلا من الله ، قال ابن كثير - رحمه الله - وصفهم بكثرة العمل وكثرة الصلاة وهى خير الأعمال ، ووصفهم بالاخلاص فيها لله عز وجل " (١) .

قوله تعالى (سيماهم فى وجوههم من أثر السجود) السيماء والسيمة العلامة التى توضع على البصير أو الشاة ليحرفا بها ، ويقال سيما بزيادة ياء بمعد الميم وهى لغة فصيحة وردت فى الشعر العربى قال الشاعر :

غلام رماه الله بالحسن يافما .. له سيماء لا تشق على البصر

قال صاحب القاموس : السومة بالضم السيمة والسيما والسيما العلامة وسوم الفرس تسوما جعل عليه علامة (٢) .

وقال الراغب : السيماء والسيما العلامة وقال تعالى (سيماهم فى وجوههم) وقد سومت أى أعلمته ، ومسومين أى معلمين لأنفسهم أو غيولهم (٣) .

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٠٤

(٢) القاموس المحيط الفيروز آبادى ج ٤ ص ١٣٥

(٣) مفردات غريب القرآن ص ٢٥١

والمراد بالسيما هنا الاثر الذى يحدث فى جبهة الساجد من كثرة السجود قال به الرمخشى ، وقال ابن جرير : قوله سيما هم فى وجوههم من أثر السجود يقول : علامتهم فى وجوههم من أثر السجود فى صلاتهم ، وذكر بسنده عن ابن عباس قال : صلاتهم تبدى فى وجوههم يوم القيامة ، وأخرج عن الحسن (سيما هم فى وجوههم من أثر السجود) قال : بياضا فى وجوههم يوم القيامة وقيل بل ذلك سيما الاسلام وسمته وخشوعه ، وذكر عن مجاهد أنه الخشوع والتواضع ، () وعن ابن عباس اما انه ليس بالذى ترونه ولكنه سيما الاسلام وسحنته وسمته وخشوعه (١) . (٢) .

وقيل : ان السيام المذكورة هى صفة تبدى على الوجه من أثر السجود والتهجد بالليل . رواه ابن ماجه مرفوعا ، قال : حدثنا اسماعيل بن محمد الطلى قال حدثنا ثابت بن موسى أبو يزيد عن شريك عن الأعشى عن أبى سفيان عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار) (٣) .

قال السندى فى الحاشية معنى الحديث ثابت بموافقة القرآن وشهادة التجربة لكن الحفاظ على أن الحديث بهذا اللفظ غير ثابت وذكره ابن كثير ثم قال : والصحيح أنه موقوف (٤) ومثل ابن الصلاح به لمن وقع فى شبهة الوضع فقال :

-
- (١) السحنة اللون الذى فى الوجه أو لهيأة
 - (٢) تفسير ابن جرير ج ٢٦ ص ٧٠
 - (٣) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٢٢ ط الحلبي
 - (٤) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٠٤

ربما غلط الراوى فوقع فى شبهة الوضع من غير تعمد كما وقع لثابت بن موسى الزاهد فى حديث من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار . (١)

وقد بين السخاوى سبب الخلط فى شرحه لألفية العراقي ، قال : انما دخل (يعنى ثابت بن موسى) على شريك وهو فى مجلس املائه عند قوله : حدثنا الأعشى عن أبى سفيان عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر المتن الحقيقى لهذا السند ، أو ذكره حسبما اقتضاه كلام ابن حبان وهو (يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم) فقال شريك متصلا بالسند أو بالمتن حين نظر الى ثابت من كثرت صلاته بالليل الخ قاصدا بذلك ما جنة ثابت لزهد وورعه وعبادته ، فظن ثابت أن هذا متن ذاك السند أو بقية المتن لمناسبته له فكان يحدث به كذلك (٢) .

وقال ابن الصربى (٣) دسه قوم فى حديث النبى صلى الله عليه وسلم على وجه الغلط ، وليس عن النبى صلى الله عليه وسلم فيه ذكر بحرف .
ومعنى الحديث ثابت فان الله تعالى وصف الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه بأن لهم سيماء يتميزون بها عن غيرهم وهى علامة صلاح وتقوى وورع تظهر على وجوههم ، وهو مشاهد فى بعض الصالحين من عباد الله فان الصالح يعرف بنضارة وجهه وسمته بخلاف غيره من المتهاونين بالصلاة

-
- (١) مقدمة ابن الصلاح ص ٩٠
(٢) فتح المغيث شرح ألفية الحديث للعراقي ، ضبط وتحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ج ١ ص ٢٤٧ ط الثانية ١٣٨٨ هـ
(٣) أحكام القرآن لابن الصربى ج ٤ ص ١٦٩٨ ط الأولى سنة ١٣٧٨ هـ

والتاركين لها فلا يشاهد عليهم سيما الصالحين ، وتراهم ضيقى النفوس
والاخلاق تبد وعلى وجوههم الكآبة من كثرة المعاصي ، ولأن المعصية تحدث
قلقا فى النفس ولبلة وحيرة ، هذا عند من لم يطبع على قلبه أما من كثرت
معاصيه كثرة فادحة ، بحيث أصبح لا يبالي ولا يتوب فان هذا لا يقشعر
لشيء وكأنه ميت لا يتألم لا سوداد قلبه والطبع عليه ، والعيان بالله . أما
المؤمنون فان صلاتهم تنبهاهم عن الفحشاء والمنكر قال تعالى (ان الصلاة
تنهى عن الفحشاء والمنكر) .

ومهما يكن من شيء فان الايمان الخالص يظهر على وجه صاحبه ، ويكفون له محبة
عند الله تعالى وعند خلقه ، بخلاف من يتكلف الايمان ويدعيه ويرائي به ، فلا بد
أن يظهر كذب به وفضيخته أمام الناس :

ومهما تكن عند امرى من خليقة . . وان خالها تخفى على الناس تعلم

ذكر ابن كثير من أقوال السلف فى هذا الصدد ، قال بعضهم : ان للحسنة
نورا فى القلب وضياء فى الوجه وسعة فى الرزق ومحبة فى قلوب الناس ، وقال
أئمة المؤمنين عثمان رضى الله عنه (ما أسر أحد سريرة الا أبداها الله
تعالى على صفحات وجهه وقلبات لسانه ثم قال : والغرض أن الشيء الكامن
فى النفس يظهر على صفحات الوجه ، فالمؤمن اذا كانت سريرته صحيحة
مع الله تعالى أصلح الله عز وجل ظاهره للناس ، كما روى عن عمر بن الخطاب
رضى الله عنه أنه قال : (من أصلح سريرته أصلح الله علانيته) .

وروى الامام احمد بسنده عن أبى سعيد رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أنه قال : لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة
لخرج عمله للناس كأننا (١) .

وروى أبو داود في باب الوقار قال : حدثنا النفيلى أخبرنا زهير أخبرنا
قابوس بن أبي ظبيان أن أباه حدثه قال : حدثنا عبد الله بن عباب أن نبي
الله صلى الله عليه وسلم قال : ان الهدى الصالح والسمت الصالح والاقتصاد
جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة . (٢) .

وهذا الحديث ذكره ابن كثير عن الامام احمد .
والمراد بالوقار هنا الرزانة والحلم ، والهدى الصالح : الطريقة الصالحة
والسمت الصالح حسن الهيئة والمنظر الحسن في الدين ، والاقتصاد المراد
به هنا سلوك القصد في الأمور القولية والفعلية ، قوله (جزء من خمسة
وعشرين جزءاً من النبوة) قيل المراد أن هذه الخصال قد منحها الله
أنبياءه فاقترنوا بهم فيها وتابصوهم عليها ، وليس معنى الحديث أن النبوة
تتجزأ ، أو أن من جمع هذه الخصال كان فيه جزء من النبوة فان النبوة غير
مكتسبة بالأسباب ، وإنما هي كرامة من الله تعالى لمن أراد إكرامه بها من عباده
وقد ختمها الله عز وجل بمحمد صلى الله عليه وسلم فلا نبي بعده .

والنبي والرسول بينهما عموم وخصوص من وجه ، فكل رسول نبي ولا عكس . وتعريف
الرسول هو انسان نكر من البشر أوحى الله اليه بوحى وأمره بتبليغه ، أما
النبي فهو من أوحى اليه بوحى ولم يكلف بالتبليغ .

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٠٤

(٢) سنن أبي داود مع شرحه عون المعبود ج ١٣ ص ١٣٤

قال احمد المقرئ :

وهو أى الرسول انسان فذكر .. أوحى له من لم تكيفه البشر

وقال بلغ من بعثت فيهم .. حكما دعوا اليه

فان يك الوحي بحكم قصرا .. عليه فالنبي فيما شهرا (١)

والحديث الذى تقدم فى اسناده قابوس بن أبى ظبيان قال فى التقريب (٢)

فيه لين من السادسة ، وقال الخزرجى وثقه ابن معين ، وقال أبو حاتم لا

يحتج به ، وقال النسائى ليس بالقوى ، وقال ابن عدى : أرجو أنه لا بأس به (٣)

قال تعالى (ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل كزرع أخرج شذائه

فآزره فاستغلل فاستوى على سوته يصحب الزراع ليخيل بهم الكفار) الاشارة

فى قوله (ذلك) تعود الى ما سبق من الصفات الحميدة التى اتصف بها

الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه من شدتهم على من عاداهم وتراحمهم

فيما بينهم ، وكثرة صلاتهم حتى أصبحت لهم علامات يعرفون بها بادية لكل راء

لهم ، وتلك العلامات هى ما أحدثه السجود فى جباههم من الاثر الحليـم

الذى يدل على كمال الخضوع وكمال العبودية لله سبحانه وتعالى فى أسمى

صورها .

وقد أثبت الله لم فى الكتابين السابقين - التوراة والانجيل - هذه الأوصاف

الحميدة ، ولمذا قال (ذلك مثلهم فى التوراة (٤) ومثلهم فى الانجيل)

(١) انباء الدجنة

(٢) التقريب لابن حجر ج ٢ ص ١١٥

(٣) ملأصة تهذيب الكمال فى أسماء الرجال لا احمد بن عبد الله الخزرجى
الانصارى المتوفى سنة ٩٢٣ ، الناشر مكتب المطبوعات بيروت

(٤) التوراة هو الكتاب الذى أنزل على موسى ، أما الانجيل فهو كتاب
عيسى عليه السلام

هذا وما ذكر من الأوصاف السابقة هو وصفهم في التوراة وعليه فيكون الوقف على قوله تعالى (ذلك مثلهم في التوراة) ثم يكون الابتداء من قوله (مثلهم في الانجيل كزرع أشج شطئه فأزره) .

وذكر القرطبي عن ابن عباس قال : هما مثلان أحدهما في التوراة ، والآخر في الانجيل (١) ورجح هذا القول ابن جرير الطبري - رحمه الله تعالى - والجمهور من المفسرين مرئيدون لهذا القول حيث قالوا : ان سيماهم في وجوههم وما قبله هو مثلهم في التوراة . ومن قال به الضحاك وقتادة وابن زيد (٢) .

وقيل : ان المثلين في التوراة والانجيل متحدان ، وعليه يكون الوقف على (الانجيل) .

ورواه ابن جرير وغيره عن مجاهد ، قال : مثلهم في التوراة والانجيل واحد . ورده ابن جرير حيث قال : لو كان القول كما قال مجاهد : من أن مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل واحد : كان التنزيل ، ومثلهم في الانجيل و كزرع أشج شطئه فكان تمثيلهم بالزرع مخالفا على قوله : (سيماهم في وجوههم من أثر السجود) حتى يكون ذلك خبرا عن أن ذلك مثلهم في التوراة والانجيل ، وفي معنى الكلام بخير وأوفى قوله (كزرع) دليل بين على صحة ما قلنا وأن قوله (ومثلهم في الانجيل) خبر مبتدأ عن صفتهم التي

(١) القرطبي في تفسيره ج ١٦ ص ٢٩٤

(٢) تفسير ابن جرير الطبري ج ٢ ص ٧٢

هى فى الانجيل دون ما فى التوراة منها (١) .

وعن ابن عباس كما ذكره ابن جرير بسنده قال : (فتأزره) يقول : نباته مع التفافه حين يستنبل ؟ (ذلك مثلهم فى التوراة) ومثلهم فى الانجيل ، مثل ضرب لأهل الكتاب اذا خرج قوم ينبتون كما ينبت الزرع فيبلغ فيهم رجال مؤمنون - يأمرهم بالمعروف وينهى عن المنكر ، ثم يغفلون ، فهم أولئك الذين كانوا معهم وهو مثل ضربه الله لمحمد صلى الله عليه وسلم يقول : بحث الله النبی صلى الله عليه وسلم وحده ثم اجتمع اليه ناس قليلون ثم يكون القليلون كثيرين ثم يستغللون ويغيث الله بهم الكفار . (٢) .

قال تعالى (كرز أخرج شطئه) فتأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيث بهم الكفار (٣)

قال فى القاموس (٤) : الشطء فراخ النخيل والزرع أو ورقه جمعه شطاو ، وشطاً كمنع شطاً وشطاوا ، ومن الشجر ما خرج حول أصله ويجمع على أشطاء : وقال الراغب الشطاء فروع الزرع وهو ما خرج منه وتفرع فى شاطئيه أى فى جانبيه وجمعه أشطاء قال الله تعالى (كرز أخرج شطئه) (٥) أى فراخه ، (فتأزره) قواه وأحاطه قال تعالى على لسان موسى : (هارون أنى اشدد به أزرى) أى أتقوى به فلا زراً القوة ، ويقال : أزرى البناء وأزرته قويت أسافلته وتأزر

(١) تفسير ابن جرير المصدر السابق ج ٢ ص ٧٢

(٢) نفس المصدر والصفحة

(٣) سورة الفتح الآية رقم ٢٩

(٤) القاموس ج ١ ص ١٩

(٥) المفردات الراغب فى مفرداته ٢٦١

النبات طال وقوى والموازنة المعاونة (١) قوله تعالى (فاستغلظ) الغلظة ضد الرقة ويقال : غِلْظَةٌ وغلْظَةٌ وأصله أن يستعمل في الأجسام ، وقد يستعمل في المعاني كالكبير والكثير قال تعالى (وليجدوا فيكم غلظة) (٢) أى خشونة ، واستغلظ تهيأ لذلك قال تعالى (فاستغلظ فاستوى على سوقه) (٣) .

(فاستوى على سوقه) استقام على قصبه واعتدل ، وسوقه جمع ساق وساق الشجرة جذعها ، وقد شبههم الله تعالى بالبذرة تخرج وحدها ثم تتقوى بما يلتف حولها من فروعها حتى تتقوى وتمجج الزراع ، وهذا مثل ضرب به الله عز وجل لبداً الاسلام وترقيته في الزيادة حتى قوى وانتشر ، فالنبي صلى الله عليه وسلم بدأ بالدعوة الى الله تعالى وحده ثم آمن معه من كآبى بكر وعلى وعثمان ثم ازداد عددهم كما يزداد فروع الزرع كما هو شاهد في الحنطة والشعير وفيرهما ، فان ساقها يتفرع الى فروع كثيرة ، وبكثرة الفروع تكثر السنابل حتى يعجب الناظر ، فكان الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه قليلين ، ثم ازدادوا وكثرة حتى انهم كانوا في صلح الحديبية أربع عشرة مائة بينما هم في فتح مكة وصلوا الى عشرة آلاف مقاتل ، وخرجوا الى حنين وهم اثنا عشر ألفاً ، حتى أظهر الله دينه وأعلى كلمته بهؤلاء القلة من المسلمين ، ونصر بهم دينه وملكهم الارض وأدان لهم ملوكها شرقاً وغرباً ورفرفت رايات الاسلام في أرجاء المعمورة رغم كثرة أعدائه ، ولكن المسلمين كانوا كما وصفهم الله أن لة على المؤمنين

(١) نفس المصدر ١٧٠ والقاموس ج ١ ص ٣٧٧

(٢) سورة التوبة الآية رقم ١٢٣

(٣) المفردات في غريب القرآن للراغب ٣٦٢

أعزة على الكافرين قال تعالى (ليفيظ بهم الكفار) والفيظ هو ما يصيب الانسان ممن قهر عدوه له .

قال ابن فارس : الغين والياء والنظاء أصيل - فى الفيظ - وهو يدل على كسب يلحق الانسان من غيره . يقال غاظنى يفيظنى وقد غظتنى يا هذا ، والرجل غائظ وفياظ (١) .

وقال الراغب : (٢) الفيظ أشد غضب وهو الحرارة التى يجدها الانسان من فوران دم قلبه . قال تعالى (موتوا بغيظكم) وقد دعا الله الناس الى امساك النفس والصفح والصبر ومدح المتسفين بذلك عند اعتراء الفيظ .

قال تعالى (والكاظمين الفيظ والعافين عن الناس) والمعنى الاجمالى لقوله ليفيظ بهم الكفار وما قبلها : أن يقال : ان الله سبحانه كثر الصحابة وحملة الدعوة بعد أن كانوا قلة وأعزهم بعد أن لم يكونوا كذلك لاجل ان يفيظ بهم الاعداء والكفار .

فقوله (ليفيظ بهم الكفار) جواب وقع فى سوء ال مقدر كانه قيل لماذا كثرهم بعد قتلهم ، وقواهم بعد ضعفهم ، فكان الجواب ليفيظ بهم الكفار ، ولا شك أن نصر المؤمنين واعلاء كلمة الحق فيه غيظ وقهر للكافرين وفيه اغاظة لهم فى نفس الوقت مع فلبتهم .

وفى رواية عن الامام مالك رحمه الله تعالى أنه أخذ من قوله عز وجل (ليفيظ بهم الكفار) تكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة رضى الله عنهم قال : لان الصحابة

(١) معجم مقاييس اللغة احمد بن فارس المتوفى سنة ٣٩٥ هـ ج ٤ ص ٤٠٥

تحقيق عبدالسلام محمد هارون ط الثانية ١٣٩١ هـ

(٢) مفردات الراغب ص ٣٦٨

ينفيظون الروافض ، ومن غاظ الصحابة فهو كافر لهذه الآية الكريمة .
وقد وافق الامام مالكا رحمه الله تعالى على هذا القول طائفة من العلماء رحمهم
الله (١) .

أقول : وهذا القول وارد ومتجه لان النبي صلى الله عليه وسلم قال عليكم بسنة
الذين من بعدي أبى بكر وعمر ، وفي رواية أخرى قال : عليكم بسنتي وسنة
الخلافة الراشدين المهديين من بعدي ^{تمسكوا بها} وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات
الأمر . . . الحديث . فمن طعن في الصحابة أو لم يرض بأمامة الشيخين
فكانه طعن في السنة المحمدية ، ومن طعن في السنة فهو كافر بلا شك ولا مرا ،
ولا جدال في أن من أعظم الطعن السب لجناب الصحابة - رضى الله عنهم ،

والمعروف عن الروافض وأشهادهم أنهم يسبون الشيخين ويطعنون في عدالتهما
وهذا الذي عليه الروافض خلاف اجماع الامة - سلفا وخلفا فان اجماعها حاصل
على توقيف الصحابة والاعتراف بفضلهم ومزيتهم على الاسلام والمسلمين فهم الذين
حملوا الدعوة وهم الذين بلغوا الاسلام ونصروا نبيه صلى الله عليه وسلم
والتفوا حوله ناصرين له حتى بلغ الرسالة فلو لم يكن للصحابي من الفضل الرومية
النبي صلى الله عليه وسلم لكان ذلك كاف في بلوغه الدرجة العليا في الكمال
على غيره ، فرويتهم للنبي صلى الله عليه وسلم وحدها خصلة فاقوا بها جميع
الناس غير الصحابة ، فما بالك وهم لهم حسنات كثيرة كالجهاد ونصرة النبي صلى
الله عليه وسلم والاثرة على النفس قال تعالى في حقهم (ويؤثرون على أنفسهم

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٠٤

(٢) سنن أبي داود مع شرحه عون المعبود ج ١٢ ص ٣٦٠

ولو كان بهم خصاصة (١) . ويتجلى هذا المعنى فى أسى صورته لما هاجر المهاجرون الى المدينة تاركين أموالهم وأهليهم فى سبيل الدعوة واعلاء كلمة الله ، ووجدوا اخوانهم الانصار كما وصفهم الله (يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (٢) فشاطر الانصارى أخاه المهاجر فى جميع ماله حتى بلغ بأحد هم أن عرض على أخيه المهاجر أن يطلق له احدى زوجتيه فاذا اعتدت تزوجها المهاجر ، فشكر له أخوه المهاجر ذلك ودعا له بخير ، ولكن لم يرض ذلك منه .

كما أنه بلغ من ايثار بعضهم البعض ، أنه فى غزوة أحد طلب أحد الشهداء ماء قليلا ليشرب منه فسمع أخاه يطلبه فامتنع منه وقال : أعطوه لأخى لعله أحوج منى الى الماء ، وأعطاه الثانى الثالث حتى رجعوا بالماء الى الأول فوجد قد فاضت نفسه ، ولم يشرب من الماء أحد لأن كل واحد كان يؤثر أخاه على نفسه ، ولهذا استحقوا بهذه الأوصاف الحميدة الشناء من الله تعالى فى غير ما آية من القرآن العظيم ، وجاء وصفهم بالأوصاف الحميدة فى التوراة وفى الانجيل كما أخبر المولى جل وعلا فى هذه السورة الكريمة .

فكيف يسب مؤمن من هذه أوصافهم ومزاياهم على الاسلام ونرى سلفنا الصالح كان ينهى عن الخوض فى الذى يقع بين الصحابة خوفا من الاثم .
ويروى عن مالك رحمه الله أنه كان يقول : تلك أمور طهر الله منها أيدينا فلنطهر منها ألسنتنا .

(١) سورة الحشر الآية رقم ٩

(٢) سورة الحشر الآية رقم ٩

قال صاحب اضافة (١) الدجنة لما وصل فضل الصحابة وما خصهم الله به :
ولا تخض فيما من الامر اختلط . . بينهم واحذر اذا خضت الغلط
قال تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا
عظيما) (٢) .

وهكذا يختم الله هذه السورة بهذا الوعد العظيم فوعده سبحانه حق لا يتخلف
ولا يتأخر عن مواعده ، فهو عطاؤه منه سبحانه وتعالى لهو لا السعداء والصفوة
الصالحة من عباده المؤمنين الذين جاهدوا في الله حق جهاده وذلوا
أنفسهم وما هم وأموالهم في سبيل الله ، وعدهم بأنه يغفر ذنوبهم ويؤتيهم
فوق المغفرة الاجر العظيم وهذا تفضل منه سبحانه وتعالى فله الفضل
أولا وآخره وله الحمد في الأولى والآخرة ، فهو سبحانه القائل في محكم كتابه :
(وعد الله لا يخلف الله وعده) (٣) .

أما وعيده فانه سبحانه قد يعفو ويغفر للذين كانوا عصاة وكانوا متوعدين بالخطر (٤)

-
- (١) هو العالم العلامة احمد المقرئ المغربي
(٢) سورة الفتح الآية رقم ٢٩
(٣) سورة الروم الآية رقم ٦
(٤) قال علماء اللغة الوعد عند الاطلاق يطلق على الخير والوعيد
يطلق على الشر ومنه قول الشاعر
فاني ان أوعده أو وعدته . . لمخلف ايمادي ومنجز موعد

الغائصة

نسأل الله حسنهما

الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، والصلاة والسلام على أشرف
الخلق سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم . وبعد :

انه لما تم البحث فى هذه الرسالة ، نعود فنلخص أهم ما توصلنا اليه
فى أبحاثها من النتائج التى ظهرت لنا من سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم .

١ - ان النبى صلى الله عليه وسلم رسم لدعاة الخير والصالح الطريقة المثلى
فى الدعوة الى الله تعالى وذلك بعرضها على الناس باللين والحكمة
وعلى الداعى أن لا ييأس من الاجابة ، ويتحمل ما يلاقيه من الأذى
فى سبيل تبليغ دين الله الى الخلق كما رسم ذلك المعلم الاول صلى الله
عليه وسلم .

٢ - أن الرسول لما قدم الى المدينة وأراد بناء الدولة الاسلامية فيها قام
بتأمين الجانب الداخلى فيها حتى يمكنه التفرغ للحد والخراج ، وغير
مثال لذلك المؤاخاة بين المهاجرين والانصار والمعاهدة مع اليهود .

٣ - أرسل الطلائع والسرايا لترصد له أخبار الأعداء ليكون على حذر من
غدرهم ومكرهم .

٤ - أخذ بالرأى والمشورة فى بدر ونزل على الماء ولا ماء للحدو . واستشار
أصحابه فى خوض الحرب مع أعدائه ، وحفر الخندق بمشورة سلمان الفارسى

لثقف فيه خيل العدو ويحصن به المدينة .

٥ - أمر نعيم بن مسعود رضى الله عنه أن يخذل عن المسلمين ما استطاع الى ذلك سبيلا ، واتخذ فى ذلك الموقف سلاح التخذيل (الحرب خدعة) فكانت بحمد الله أهم أسباب نصر المؤمنين وهزيمة أعدائهم .

٦ - رأى فى السنة السادسة أن يزور بيت الله فأحرم بالعمرة وأمر أصحابه بالتجهز معه وساق معه الهدى ودعى الأعراب من القبائل التى تجاور المدينة الى صحبته ، وكان هدفه بذلك والله أعلم أنه لما كانت الحرب قائمة على أشد ما بينه وبين قريش خشى أن تصد : عن البيت لكن اذا رأت معه غيره عرفت صدقه وأنه يريد البيت ولا يريد حربها .

لكن تخلف عنه الأعراب ولم يستجيبوا لدعوته كما سبق بيانه من التنديد ولوم القرآن لهم ، ولم يثنه ما حصل منهم عن هدفه .

٧ - ولما علم الرسول صلى الله عليه وسلم أن قريشا سدت عليه الطريق بجيشها غير طريقه الى جهة الحديبية حتى لا يضطدم معهم بحرب وهو لا يريد ذلك فلو كان يريد الحرب لقاتلهم .

٨ - أخبر وفودهم ومفاوضيهم بأنه انما ما جاء هو وأصحابه لاداء نسك الحصرة ومعهم الهدى ينحرونه ويرجعون الى المدينة وأمر ببحث الهدى ليأراه بعض وفودهم وقد أكل أثماره من طول الحبس .

٩ - أرسل وفودا من قبله ليفهموا قريشا مشافهة بقصده النبيل ويتصلوا بزعمائهم فيغلو بينه وبين البيت ، ومنهم عثمان بن عفان رضى الله عنه

على رأس وفد من الصحابة .

١ - عفى عن مجموعة كبيرة من جنود المشركين أغاروا على المعسكر الاسلامي

ليصيبوا منه غرة ويقتلوا نبي الله صلى الله عليه وسلم فأسرهم حراس المسلمين وأمر الرسول بعد أن حقق معهم وتأكد له أنهم ليسوا نفي أمان أحد ولا عهد لهم .

فعل كل ذلك صلى الله عليه وسلم ليثبت لقريش انه يفضل السلم على الحرب ، ولا يحب سفك الدماء بمكة خاصة وهو لم يأت لك وإنما جاء زائرا للبيت ومعظما له . ومكث ما يقرب من عشرين يوما محاصرا فمضى الحديبية هو وأصحابه حتى أن بعض الصحابة آذاه رهام رأسه من القمل وهو كعب بن عجرة الذي نزلت بسببه آية فدية الأذى .

وكل هذه المدة وقريش لا تزال مصرة على تعنتها تريد رجوع المسلمين من حيث أتوا بدون قيد ولا شرط ، وتغلظ الايمان أن محمدا لا يدخلها علينا عنوة فتتحدث الحرب انا أخذنا ضغطة ، فعند ذلك وبعد أن أشيع الى الرسول صلى الله عليه وسلم أن قريشا أضافت الى عنادها وتعنتها وتعصبتها الجاهلي قتل مثله ومن هو من خيرة القوم . بدا له أنه لا تنفع معها المسايرة والملاينة ولا بد من اتخاذ القوة وحسب الموقف معها ، وقال : لا بد من مناجزة القوم . (١) فأمر منادى ينادى في الصحابة : البيعة البيعة . فأخذ البيعة من أصحابه بكامل عددهم وبايعوه على الموت كما في حديث سلمة بن الأكوع . فكان هذا تحول

(١) ذكره ابن اسحاق عن عبد الله بن أبي بكر ج ٢ ص ٧٨٠ ط الحلبي

مفاجئ* فى سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم من السلم والمهادنة الى الحرب والمقاتلة ، وهى بيعة الرضوان التى نوه الله بها ورضى عن أهلها وأيدهم عليها كما مر بيانه فى سورة الفتح .

وكانت نتيجة هذا التحول المفاجئ* بأخذ البيعة الآتى :

١ - بدأت امارات التضحية والفداء والشجاعة من الصحابة الكرام ورضى الله عنهم وهم يضحون أيديهم فى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد ملأ الحواس نفوسهم .

٢ - أثبت المسلمون قوتهم العسكرية أمام المشركين وهم يعرفون كيف قتال المؤمنين وثباتهم عند اللقاء .

٣ - أثبت الرسول لهم بهذه البيعة أن سكوته فى تلك المدة ليس ناشئ* عن ضعف فى المسلمين وانما لارادة المسالمة والمهادنة .

٤ - كانت تكون جولة حربية ومعركة هائلة داخل مكة لولا أن الله تدارك ذلك بلطفه وحكمته فكف أيدي الفريقين عن بعض كما مضى ذكره فى السورة الكريمة .

٥ - ما كان فى وسع المشركين عندما رأوا وسمعوا بعزم الرسول على الحرب معهم الا أن يادروا بطلب الصلح والطلاق عثمان وكانوا قد احتبسوه عندها .

وأرسلوا سهيلاً بن عمرو لمصالحة النبى صلى الله عليه وسلم على ما سبق بيانه وحسب الشروط المدونة ، فلما طلبوا ما يجنب الفريقين الحرب أجاب النبى صلى الله عليه وسلم لما رأى فيه من المصلحة للاسلام

والمسلمين وكان هدفه السلام الذي لا نقصان على المسلمين فيه لا في دينهم ولا في أنفسهم .

واليك أيها القارئ الكريم نتائج هذا الصلح بإيجاز :

- ١ - اعترفت قريش بقوة المسلمين وانهم ندا تعقد معهم الهدنة .
- ٢ - ان نوا للمسلمين بدخول مكة بعد عام واحد .
- ٣ - انفتح المجال بعد هذا الصلح للقبائل بالدخول في الاسلام .
- ٤ - كثر في هذه الهدنة عدد المسلمين وزادوا قوة الى قوتهم .
- ٥ - انتشر الاسلام ووصل في هذه الهدنة الى فارس والروم وغيرهم وذلك بمكاتبة الرسول صلى الله عليه وسلم الى ملوكهم .
- ٦ - حال هذا الصلح بين قريش وبين حلفائها اليهود الذين كانوا يهاونونها على مهاجمة المدينة .
- ٧ - أمن المسلمون جانب قريش وحلفائها من القبائل بعد هذه الهدنة مما أتاح لهم فرصة صالحة لضرب اليهود في خيبر ففتحها المسلمون وأخذوا غنائمها الكثيرة التي وعدهم الله بأخذها كما مر بيانه في السورة الكريمة .

الى غير ذلك من المكاسب العظيمة التي لا يحصىها الا الله الذي قدر هذا الصلح ووقت له خير توقيت .

خسائر المشركين

وكما كسب المسلمون من هذا الصلح مكاسب معنوية وعسكرية واقتصادية كذلك خسروا المشركون خسائر عديدة منها :

١ - الخسائر المحنوية : فقد وا مكنتهم المرموقة بين الحرب وقد كانوا لا منازع لهم فيها . فنراهم بعد أن سمعوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ البيعة من أصحابه على منازعتهم وحربهم تركوا رأيهم الأول وبادروا بدلب الصلح مع المسلمين .

وهو يد هذا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حين قال ببعض المسلمين : والله ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت وصد مدينا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : (بئس الكلام هذا بل هو أعظم الفتوح وقد رضى المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالسراج ويسألونكم القضية ويرغبوا اليكم في الأمان وقد رأوا منكم ما يكرهون .

فهذا من الخسائر المحنوية التي فقدوها نتيجة لحسن سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم .

٢ - ومن خسائرهم المادية : ان نتائج الصلح أتت على خلاف ما توقعوه . من ذلك انهم شرأوا على الرسول أن من جاءه مسلما من غير اذن وليه رده اليهم . فالتزم الرسول صلى الله عليه وسلم لهم بذلك ووفى لهم بالعهد . فرد أبا بصير وذهب هو ومن على شاكلكه من المسلمين المستضعفين بمكة وقطعوا الطريق على تجارة قريش حتى اضطرت أن تترجى النبي صلى الله عليه وسلم أن يأخذ كل من جاءه مسلما ولا يرده اليها . وصدق رسول الله حيث قال : (من ذهب منا اليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا) (١)

٣ - الغسائر العسكرية : أسلم في هذه الهدنة بعض رجالها عن يقين واقتناع
بصلاح الدين الاسلامي . ومنهم خالد بن الوليد وهو من أهم من تعتمد
عليه في حروبها وأكبر قائدها من قواد حروبها وقد كان قائدا لجيشها
في غزوة أحد وفي عمرة الحديبية في السنة السادسة .
بينما صار قائد جيش المسلمين في فتح مكة بعد هذا الصلح بسنتين
وممن أسلم مع خالد عمرو بن العاص وعثمان بن طلحة ، وهذا وغيره قد
أثبتت سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم في الحرب والمهادنة نجاحها
بأمرها يجنى ثماره المسلمون الى يومنا هذا .

قائمة المراجع

أ - القرآن الكريم

ب - كتب التفسير

١ - أحكام القرآن .

٢ - إرشاد الحقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم
القاضي أبو السعود محمد العمادى ، تحقيق عبدالقادر احمد عطا ،
نشر مكتبة الرياض الحديثة .

٣ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن
محمد الامين بن محمد المختار الشنقيطى .

٤ - أنوار التنزيل وأسرار التأويل
القاضي البيضاوى ط الاولى ١٣٠٥ هـ .

٥ - التفسير الحديث
محمد عزه دروزه طبع عيسى البابى الحلبي ١٣٨٣ هـ .

٦ - التسهيل لعلوم التنزيل
محمد بن احمد بن جزى الكلبى ط الثانية ١٣٩٣ هـ ، دار الكتاب
المعربى بيروت .

٧ - تفسير القرآن العظيم
أبو الفداء اسماعيل بن كثير ط الاولى ١٣٨٥ هـ .

٨ - التفسير الكبير
فخر الدين الرازى أبو عبد الله محمد بن عمر بن حسين القرشى ،
ط الاولى بمصر .

- ٩ - تفسير المرافى
احمد مصطفى المرافى ط الثالثة ١٣٩٤ هـ .
- ١٠ - جامع البيان فى تفسير القرآن
أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى ط الثانية ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م مصور
عن طبعة بولاق بمصر ١٣٢٨ هـ مصورة
- ١١ - الجامع لاحكام القرآن
أبو عبد الله محمد بن احمد الانصارى القرطبى ط الثالثة ١٣٨٦ هـ
١٩٦٦ م .
- ١٢ - الدر المنثور فى التفسير بالمأثور
جلال الدين السيوطى ط الميمنية بمصر ١٣١٤ هـ
- ١٣ - روح المحانى فى تفسير القرآن والسبع المئانى
محمود الالوسى ط المنيرية .
- ١٤ - زاد المسير فى علم التفسير
جمال الدين عبد الرحمن بن على الجوزى ط الاولى .
- ١٥ - فى ظلال القرآن
سيد قطب طبعة دار الشروق ١٣٩٤ / ١٩٧٤ م
- ١٦ - الفتاوى الكبرى
شيخ الاسلام ابن تيمية الطبعة الاولى .
- ١٧ - فتح القدير
محمد بن على الشوكانى ط الثانية ١٣٨٣ هـ ١٩٦٤ م .
- ١٨ - الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الاقارب فى وجوه التأويل
مبارك الله بن عمر الزمخشري نشر دار الكتب العربية بيروت .

١٩- لباب التأويل فى معانى التنزيل

علاء الدين على بن محمد الخازن مطبعة التقدم بمصر .

٢٠- محاسن التأويل

جمال الدين القاسمى ط الاولى ١٣٧٤ هـ ١٩٥٧ م .

٢١- معالم التنزيل

أبو محمد حسين بن مسعود البغوى مطبعة التقدم بمصر

ج - كتمب الحديث

٢٢- جامع الترمذى

٢٣- الجامع الصحيح

أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخارى ، طبعة الشعب ١٣٧٨ هـ .

٢٤- سنن أبى داود

سليمان بن الاشعث مع شرحه عون المعبود ط الثانية دار التراث

العربى ١٣٨٨ هـ .

٢٥- سنن ابن ماجه

مطبعة الحلبي ١٣٧٢ هـ .

٢٦- سنن النسائى

مع شرحها للسيوطى ط الاولى دار احيا التراث العربى ١٣٨٨ هـ

٢٧- صحيح مسلم

مسلم بن الحجاج مطبعة الحلبي

٢٨- مسند الامام احمد الشيبانى

احمد بن حنبل مع ترتيبه الفتح الربانى للساعاتى .

٢٩- الموطأ

الامام مالك بن أنس

د - شرح كتب الحديث

٣٠- تحفة الاخوذى شرح جامع الترمذى

المباركفوري مطبعة الاعتماد .

٣١- شرح سنن النسائي

جلال الدين السيوطى ط الاولى نشر دار صادر .

٣٢- شرح صحيح مسلم

النووى المطبعة المصرية ومكتبتها .

٣٣- عون المعبود شرح سنن أبى داود

٣٤- فتح البارى شرح صحيح البخارى

احمد بن على بن حجر الحسقلانى ، المطبعة السلفية القاهرة .

هـ - كتب التاريخ والسيرة

٣٥- آثار الحرب فى الفقه الاسلامى

الدكتور وهبه الزحيلي مطبعة دار الفكر .

٣٦- الاسلام والعلاقات الدولية فى السلم والحرب

محمود شلتوت .

٣٧- البداية والنهاية

أبو الفدا اسماعيل بن كثير الطبعة الاولى ١٩٦٦ م بيروت .

- ٣٨ - تاريخ الطبرى
أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى .
- ٣٩ - حياة محمد
محمد حسنين هيكل ، الطبعة الثالثة عشر مكتبة النهضة بمصر .
- ٤٠ - الدرر فى اختصار المغازى والسير لابن عبد البر
- ٤١ - الرسول القائد
اللواء محمود شيت خطاب الطبعة الخامسة ، دار الفكر ١٣٩٤ هـ
- ٤٢ - زاد المعاد فى هدى خير العباد
لابى عبد الله محمد بن أبى بكر المعروف بابن القيم الجوزيه مطبعة
الحلبى بمصر ١٣٩٠ هـ ١٩٧٠ م .
- ٤٣ - سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم
محمد عزه دروزه طبعة ثانية الحلبي ١٣٨٤ - ١٩٦٥ م .
- ٤٤ - سيرة النبي صلى الله عليه وسلم
أبو عبد الله محمد بن اسحاق بن يسار الطلبي . وهذبها أبو محمد
عبد الملك بن هشام ، تحقيق محمد محى الدين مطبعة المدنى ،
١٣٨٣ هـ ١٩٦٣ م .
- ٤٥ - السيرة فى ضوء القرآن والسنة
الدكتور محمد محمد أبوشهبه الطبعة الثانية
- ٤٦ - السياسة الاسلامية فى عهد النبوة
عبد المتعال الصيدى ، الطبعة الثانية دار الفكر العربى
- ٤٧ - من معارك الاسلام الفاصلة صلح الحديبية
محمد احمد باسميل مطبعة دار الفكر .

٤٨ - الطبقات الكبرى

محمد بن سعد مطبعة دار الفكر .

٤٩ - فقه السيرة

محمد الغزالي مطبعة حسان ، الناشر دار الكتب الحديثة .

٥٠ - قيام الدولة العربية في حياة محمد صلى الله عليه وسلم

الدكتور محمد جمال الدين سرور . الطبعة الخامسة ١٣٨٦ هـ ،

١٩٦٦ م .

٥١ - محمد صلى الله عليه وسلم المثل الاعلى

محمد احمد جاد المولى بك الطبعة الاولى مطبعة دار الكتب

المصرية

٥٢ - معجم البلدان

يلاقوت الحموي .

هـ - كتب اللغة

٥٣ - الاشباه والنظائر في القرآن الكريم

مقاتل بن سليمان تحقيق عبدالله محمود شحاته مطبعة القاهرة ١٣٩٥ هـ .

٥٤ - البيان في غريب اعراب القرآن

أبو البركات بن الانباري تحقيق : دكتور طه عبد الحميد طه . المكتبة

العربية . الناشر : الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر ١٣٩٠ هـ

١٩٧٠ م .

٥٥ - القاموس المحيط

محمد بن يعقوب الفيروز آبادي ، المؤسسة العربية للطباعة والنشر

بيروت .

٥٦- لسان العرب

لابن منظور جمال الدين بن مكرم الانصارى طبعة مصورة عن طبعة
بولاق .

٥٧- المفردات في غريب القرآن

الرافع الاصفهاني تحقيق محمد سيد كيلاني الطبعة الاخيرة الحلبي
بمصر .

٥٨- النهاية في غريب الحديث والاشتر

المبارك بن محمد الجزري بن الاثير ، تحقيق
ومحمود الطناحي ، عيسى البابي الحلبي .

فهرست الموضوعات

الموضوع	الصفحة
تمهيد	١
بيعة العقبة الاولى	٧
" " الثانية	١٤
الاذن بالهجرة الى المدينة	١٦
الاخاء بين الانصارى والمهاجرين وموادة اليهود	١٩
الاذن بالقتال ومدارس السرايا	٢٠
غزوة بدر الكبرى	٢٣
نقض بنى قينقاع العهد	٢٤
وقعة أحد	٢٦
غزوة الأحزاب	٢٧
ذكر عمرة الحديبية والجوالذى نزلت فيه سورة الفتح	٣٠
ذكر بعض من أوفده النبي الى قريش	٤٠
الصيغة النهائية لوثيقة الصلح	٤٢
تعليق عام على قصة الحديبية	٤٤
الفتح المبين	٤٦
أقوال العلماء فى المراء بالفتح	٤٧
كيف سمى فتحنا	٥٥
النتائج السياسية لهذا الصلح	٥٦
بشارة المؤمنين بما أعد الله لهم	٧٥
نصر المؤمنين ورفع معنوياتهم يغيظ أعدائهم	٧٧
الغرض من ارسال الرسول صلى الله عليه وسلم	٨٤
أوجه القراءة فى قوله تعالى " لتؤمنوا بالله ورسوله " الآية	٨٧
مبايعة النبي صلى الله عليه وسلم هى مبايعة لله	٨٩
سبب البيعة وتغيير الموقف	٩٣

- ٩٨ سياسة الرسول صلى الله عليه وسلم مع المخلفين من الاعراب
- ١١٣ اختبار المخلفين وابتلائهم
- ١١٤ أقوال العلماء في المراد بالقوم أولى البأس الشديد
- ١١٥ من هو الداعي الى قتال " " " "
- ١١٨ رفع الحرج عن ذوي الاعذار الصحيحة
- ١٢٥ بيعة الرضوان
- ١٢٧ الخلاف في عدد أصحاب الشجرة والجمع بين الروايات الواردة في ذلك
- ١٢٩ ما ورد من الاماكن في فضل أهل الشجرة
- ١٣٢ أقوال المفسرين في المراد بالفتح القريب الذي أثاب به أهل بيعة الرضوان وبيان الراجح
- ١٣٦ هل المغانم المذكورة التي مع الفتح القريب هي المذكورة سابقا أم غيرها
- ١٣٧ اختلاف العلماء في المراد بقوله تعالى (فمَجَّلْ لَكُمْ هَذِهِ)
- ١٣٨ أقوال العلماء في المراد بالناس الذين كف الله ايديهم عن المؤمنين وتوجيه الراجح
- ١٤٤ نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين سنة من سنن الله
- ١٤٨ ما ذكر من الروايات في سبب نزول قوله تعالى (وهو الذي كف ايديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة) وبيان الحكمة من ذلك الكف .
- ١٥٦ أقوال العلماء في محل نحر الهدى الذي ذكر في قوله تعالى (أن يبلغ محله)
- ١٦٠ ذم الحمية الجاهلية التي اتصف بها كفار مكة والتنديد بهم والامتنان على المؤمنين بانزال السكينة عليهم
- ١٦٤ أقوال العلماء في المراد بكلمة التقوى التي ألزمها الله تعالى المؤمنين وتوجيه القول الراجح

الموضوع	الصفحة
البشرى بتحقيق رؤيا الرسول بأنهم سيد خلون المسجد الحرام آمنين محلقيين رؤوسهم ومقصرين	١٦٨
وصف جميل وثناء عطر للرسول وأصحابه	١٧٨
الخاتمة	١٩٣
قائمة المراجع	٢٠٠
فهرست الموضوعات	٢٠٧